دوائح الورد دوائع السماي معالم منهجية من تفسير العلامة السعدي د. محمد عمر دولة الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ. ٢٠٠٦م



رَوائحُ الوَرْدِ من روائع السعدي (معالِم من تفسير العلامة السعدي)

تأليف: محمد عمر دولة

روائح الورد من روائع السعدي (معالم من تفسير العلامة السعدي) المؤلف: محمد عمر دولة الطبعة الأولى 1428هـ/ 2007م

مقدمة

الحمد لله الذي (علَمَ القرآنَ خلقَ الإنسانَ علَمَه البيان)، والصلاة والسلام على خير الأنام سيّد ولَد آدم عليه أفضلُ الصلاة والسلام، وعلمى آلمه وصحبه الطيبين الطاهرين، ومن تُبعَهم بإحسان إلى يوم الدّين.

وبعد، فإنَّ (تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنّان) للشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي رحمه الله مَدْعاةً للفَخر، ورائعة من روائع هـذا العَـصر؛ ونلك مما يزيد من تقة هذه الأمة بعلمائها، ويقينها بأنَّ الخير فيها دائم إلى يوم القيامة.

ولا ربيبَ أنَّ القارىءَ المتأمَّل لهذا التفسيرِ البديعِ يَجِدُ فيه من البركةِ والعلمِ ولا ربيبَ أنَّ القارىء المتأمَّل لهذا التفسيرِ البديعِ يَجِدُ فيه من البركةِ والعلمِ والانتفاعِ ما لَمْ يكُنُ يخطرُ له على بال؛ مما نُبيِّن بعض مَعالِمِه في المباحثِ التالية:

المبحث الأول: سهولة الاستفادة من (تيسير الكريم الرحمن).

المبحث الثاني: عناية السعدي بالعقيدة الصحيحة.

المبحث الثالث: السعدي والتفسير بالمأثور.

المبحث الرابع: إحكام التعريفات في (تيسير الكريم الرحمن).

المبحث الخامس: عناية السعدي باللغة وجمال الأسلوب.

المبحث السادس: اهتمام السعدي بالفقه الدعوي والاجتماعي:

المبحث السابع: براعة الاستنباط عند السعدي.

المبحث الثامن: عناية السعدي بالأصنول والمقاصد.

المبحث التاسع: اهتمام السعدي بالإدارة والسياسة الشرعية.

المبحث العاشر: عناية السعدي بالنواحي التربوية.

المبحث الأول سهولة الاستفادة من (تيسير الكريم الرحمن)

[1] إنَّ هذا التفسيرَ قد جاء مُوافِقاً لحاجةِ العصر: في صِغْرِ حَجْمِه، وخفَّةِ حَمَّله، وقلَّة صَفحاتِه؛ حيث لم تبلغُ ألفاً. أ

[2] إنَّ (تيسيرَ الكريمِ الرحمن) قد أبدى مِن روعةِ تفسيرِ القرر أن وحلوةِ الأسلوبِ والبيان؛ ما أوحى إليَّ بهذا العنوان: (روائح الوردِ من روائعِ السَّعْدي)؛ فمن قرأ (تيسير الكريم الرحمن) تنعَّم بجمالِ التعبير ومحاسن البيان؛ فكأنما أهدي إليه ريحانٌ و (مَنْ عُرِضَ عليه رَيْحانٌ؛ فلا يَردُه؛ فإنه خفيفُ المحمل، طيبُ الريح)! فما أروعهُ وأنفعهُ: (كليلِ تهامة: لا حَرَّ ولا قرَّ، ولا مَلالة ولا سَامة)! قرَّ، ولا مَلالة ولا سَامة)!

[3] إنَّ هذا التفسير قد رُزِق حظا من اسمه؛ فكان سهلاً مُيسسَّراً في مَبناه وعبارتِه، فَخماً مُعظَّماً في معناه وإشارتِه. وقد شهد بذلك تلميذه السشيخ العُثْيمين رحمهما الله تعالى. 4 وقد قيل:

وقَلَما أَبْصَرَتُ عيناكَ من لَقَب إلا ومعناهُ إنْ فَكُرْتَ في لَقَبِهُ! ولله دَرُ ابنِ القيم حين قال رحمه الله: "لما قدم النبِيُّ صلى الله عليه وسلم

 ¹⁻ راجع نسخة (تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام الثان) للشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي، تحقيق عبد الرحمن بن معلا اللويحق، مؤسسة الرسالة بيروت، ط1-1421هـــ. وهي المعتمدة في هذا الكتاب.

²⁻ الحديث رواه مسلم رحمه الله عن أبي هريرة رضى الله عنه.

³⁻ جزء من حديث أم زرع في الصحيحين.

⁴⁻ انظر مقدمة (نيسير الكريم الرحمن) ص 11 بتحقيق عبد الرحمن بن معلا اللويحق.

المدينة، واسمُها (يثرب) لا تُعرَفُ بغير هذا الاسم؛ غيَّرَهُ بـ (طَيْبة) لَمَّا زال عنها ما في لفظ (يثرب) من (التثريب) بما في معنى (طَيْبة) من (الطِّيب)؛ استحقَّتُ هذا الاسم وازدادت به طيباً آخر؛ فأثر طيبها في استحقاق الاسم، وزادها طيباً إلى طيبها إ

^{1–} زاد المعاد من هدي خير العباد لابن الفيَّم 336/2-339. مؤسسة الرسالة بيروت. ط1. 1399 هـــ.

المبحث الثاني عناية السعدي بالعقيدة الصحيحة

[1] إنَّ الشيخ عبد الرحمن السعدي رحمه الله قد اعتنى في تفسيره ببيان العقيدة الإسلامية الصحيحة على منهج السلف الصالح رضي الله عنهم؛ فاهتم بإثبات الصفات والأسماء الحسني وقضايا الإيمان وأدلة التوحيد ، وخلق الجنة والنار ، والرد على القدرية ، وذكر صفات الأنبياء عليهم السلام والأدلة على صحة النبوات وفضل الإيمان بالغيب، حيث قال رحمه الله عند قول الله عز وجل: (الذين يُؤمنون بالغيب) البقرة 3: "فهذا الإيمان الذي يُميّز به المسلم من الكافر؛ لأنه تصديق مُجراد لله ورسله, فالمؤمن يؤمن بكل ما خبر الله به, أو أخبر به رسوله, سواء شاهده أو لم يُشاهده, وسواء فهم وعقله أو لم يهتد إليه عقله وفهمه بخلاف الزنادقة المكذبين للأمور الغيبية؛ لأن عقولهم القاصرة المقصرة لم تهتد إليها, فكذبوا بما لم يحيط وا بعلم به ففسدت عقولهم ومرَجَت أحلامهم, وزكت عقول المؤمنين المصدقين المهتدين ففسدت عقولهم, ومرَجَت أحلامهم, وزكت عقول المؤمنين المصدقين المهتدين بهدى الله . ص 40.

ومِن لطيفِ مُناظراتِه في إثباتِ الصفاتِ: قولُه في تفسيرِ قولِ الله عزَّ وجلَّ: (هل ينظُرُون إلا أن يأتيَهم الله) البقرة210: "يقال أيضا لِمَن أثبت بعض

¹⁻ راجع ص 49-64-94-109.

²⁻ انظر على سبيل المثال: ص110.

³⁻ دخول العمل في مسمى الإيمان ص 71. وعدم تخليد الموحّدين في النار ص 46- 117. وأنَّ العبدُ قد يكون فيه خصلةُ كغر وخصلةُ إيمان ص 156.

⁴⁻ الأدلة النقلية والعقلية ص 125.

⁵⁻ راجع: ص 46

⁶⁻ انظر: ص 44

⁷⁻ ص 109-110-112.

⁸⁻ ص 138.

الصفات ونفَى بعضاً، أو أثبت الأسماء دون الصفات: إمَّا أن تثبت الجميع كما أثبته الله لنفسه وأثبته رسولُه، وإما أن تنفي الجميع وتكون مُنكراً لرب العالمين؛ وأما إثباتك بعض ذلك ونفيك لبعضه فهذا تناقض، ففرق بين ما أثبته وما نفيته ولن تجد إلى الفرق سبيلا، فإن قلت: ما أثبته لا يقتضي تشبيها؛ قال لك أهل السنة: والإثبات لما نفيته لا يقتضي تشبيها، فإن قلت: لا أعقل من الذي نفيته إلا التشبيه؛ قال لك النفاة: ونحن لا نعقل من الذي أثبته إلا التشبيه؛ قال لك النفاة: ونحن لا نعقل من الذي أثبته إلا التشبيه؛ فما أجَبت به النفاة، أجابك به أهل السنة لما نفيته". ص 95.

[2] وقد تعرّض الشيخ السعدي رحمه الله إلى بيانِ ما ينقض الإسلام وما لا ينقضه، فقال رحمه الله في تفسير قول الله عزّ وجل: (بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) البقرة81: "(من كسب سيئة): وهو نكرة في سياق الشرط؛ فيعم الشرك فما دونه. والمراد به هنا الشرك؛ لبدليل قوله: (وأحاطت به خطيئته) أي: أحاطت بعاملها، فلم تَدَغ له منفذا، وهذا لا يكون إلا الشرك؛ فإن من معه الإيمان لا تحيط به خطيئته (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون). وقد احتج بها الخوارج على كفر صاحب المعصية، وهي حُجة عليهم كما ترى، فإنها ظاهرة في السشرك؛ وهكذا كل مبطل يحتج بآية أو حديث صحيح على قوله الباطل، فله بد أن يكون فيما احتج به حُجة عليه"! ص 57.

¹⁻ يريد الشيخ رحمه الله أن يُبيِّن أن هذا العُمُومَ المستفادَ من وُرُود النكرة في سياق الشُّرط عُمومَ مخصُوصَ كما هـو تعـبيرُ الاصولين رحمهم الله. واقتصر الشيخ رحمه الله على الاحتجاج بالقرينة الواردة في الآية: وهي (وأحاطت بـه خطيتـه)، ولم يذكرُ دليلَ التخصيصَ من غيرها الأمرين: أولا: لظهوره في النصوص التي تستني الشرك من الذنوب التي تُردُ إلى مشينة الله عز وجل، كما قال الله جل جلاله: (إن الله لا يغفرُ أن يُشرك به ويغفرُ ما دون ذلك لمن يشاء). النسساء 48 و116. فمسن عرب مربع، فقد حبط عمله واحاطت به خطيته وخسر دنياه وآخراه، والعباذ بالله. وثانيا: الأن الشيخ أراد الاستدلال بنفس المرك بربّه؛ فقد حبط عمله واحاطت به خطيته وخسر دنياه وآخراه، والعباذ بالله. وثانيا: الأن الشيخ أراد الاستدلال بنفس دليل الحصم كما بينه بقوله رحمه الله: "وهكذا كل مُبطِل يحتجُ بآية أو حديث صحيح على قوله الباطل؛ فلا بُدُ أن يكونَ فيما احجُ به حُجةً عليه"!

وقال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (فمن عُفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان) البقرة 178: "وفي قوله: (أخيه) دليل على أن القاتل لا يكفر؛ لأن المراد بالأخوة هذا أخوة الإيمان؛ فلم يخرج بالقتل منها؛ ومن باب أولَى أن سائر المعاصي التي هي دون الكفر لا يكفر بها فاعلها، وإنما ينقص بذلك إيمانه". ص 84.

[3] إنَّ هذا التفسيرَ قد عملَ على ترسيخِ الإيمان بالقدر، وبيانِ ثُمَراته: كالتوكُّل على الله، والتسليم بحكمة الله تعالى في ذلك:

فمن ذلك قولُه في تفسير قول الله عز وجل : (إن يَنْصُرُكم الله فلا غالب لكم وإن يَخْذُلُكم فمن ذا الذي يَنْصُرُكم مِن بَعْده و على الله فليتوكّل المؤمنون) آل عمران 160: "أي: إن يُمدُدُكم الله بنصر ومعونته؛ (فلا غالب لكم)؛ فلو اجتمع عليكم من في أقطار ها، وما عندَهم من العدد والعُدد؛ لأن الله لا مُغالب له، وقد قهر العباد وأخذ بنواصيهم؛ فلا تتحرّك دابّة إلا بإذنه، ولا تسكن إلا بإذنه (وإن يَخْذُلُكم) ويكلُكم إلى أنفسكم (فمن ذا الذي يَنْصُرُكم من بَعده)؛ فلا بُد أن تَنْخَذُلُوا ولو أعانكم جميع الخلق! وفي ضمن ذلك الأمر بالاستنصار بالله والاعتماد عليه والبراءة من الحول والقوة؛ ولهذا قال: (وعلى الله فلْيتُوكَل المؤمنون)... ففي هذه الآية الأمر بالتوكُل على الله وحدّه، وأنه بِحسنب إيمان العبد يكون توكّله". ص 154–155.

وكذلك قوله رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل : (أولَما أصابَتكم مُصيبة قد أصبَتُم مثلَيْها قُلْتُم أنّى هذا قل هو من عند أنفسكم إن الله على كل شيء قدير) آل عمر ان 165: "هذا تسلية من الله تعالى لعباده المؤمنين، حين أصابَهم ما أصابَهم يوم (أحد)، وقُتِل منهم نحو سبعين... (قُلْتُم أنّى هذا) أي من أين أصابَها ما أصابنا و هُزِمْنا؟ (قُلُ هو من عند أنفُسكم)حين تنازعتُم

وعَصنَيْتُم مِن بعد ما أراكم ما تُحبُّون؛ فعُودُوا على أنفُسِكم باللَّوم، واحذَرُوا مِن الأسبابِ المُرْدِية (إنَّ الله على كلَّ شيء قدير)؛ فإيّاكم وسُوءَ الظنّ بالله؛ فإنَّه قادِرٌ على نصر كم، ولكن له أتَمُّ الحكمة في ابتلائكم ومُصيبَتكم؛ (ذلك ولو يشاءُ الله لانتَصر منهم ولكن ليَبلُو بعضكم ببعض) ". ص 156

¹⁻ محمد 4. وتأمَّلُ حلاوةَ الرَّبطِ بين معنى الآيتين؛ فإنما هبةُ الله لعبادِه المتقين.

ا**لمبحث الثالث** السعدي والتفسير بالمأثور

[1] إنَّ الشيخُ السعديُ قد اعتنى بتفسيرِ القرآن بالقرآن والسُّنة؛ حتى إنه ليذكَّر طالبَ العلم بطريقة السلف السابقين والموقّقين من المتأخّرين: كالقرطبي وابن كثير رحمهما الله؛ وذلك ما يجعلُ التفسير أقربَ ما يكون إلى تفسيرِ السلف الصالح رضوان الله عليهم أجمعين:

فمن أمثلة ذلك قول السعدي رحمه الله في تفسير الفاتحة: "هذا (الصراط المستقيم) هو (صراط الذين أنعمت عليهم) من النبيين والصديقين والسهداء والصناحين"، ص 39. يُشير إلى قول الله عز وجل في سورة النساء: (ومن يُطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيدين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً). النساء 69.

وقال رحمه الله في تفسير البقرة 10 في تقرير محكمة الله عز وجل في تقدير المعاصي على العاصين وتيسير الهداية للمتقين الموفقين: "في قوله عن المنافقين: (في قُلُوبِهم مرض فزادَهم الله مرضا) بيان لحكمته تعالى في تقدير المعاصي على العاصين؛ وأنه بسبب ذنوبِهم السابقة يبتليهم بالمعاصي اللاحقة الموجبة لعقوباتها، كما قال: (ونُقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة) وقال تعالى: (فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم) وقال تعالى: (وأما الدين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم) في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم) في قلوبهم أويزيد الله الدين بعدها, كما أن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها, قال تعالى: (ويزيد الله الدين بعدها, كما أن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها, قال تعالى: (ويزيد الله الدين

¹⁻ الأنعام 110.

²⁻ ألصف 5.

³⁻ التوبة 125.

اهتُدَوا هُدى)1". ص 42.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (ختم الله على قُلُوبِهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة) البقرة 7: "أي: غشاء وغطاء وأكنة تمنعها عن النظر الذي ينفعهم, وهذه طرق العلم والخير قد سُدّت عليهم؛ فلا مَطْمَع فيهم، ولا خير يُرجَى عندهم! وإنما مُنعُوا ذلك, وسُدّت عنهم أبواب الإيمان؛ بسبب كُفرهم وجُدُودهم ومُعانَدتهم بعد ما تبيّن لهم الحق, كما قال تعالى: (ونقلب أفندتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أوّل مَرة)، وهذا عقاب عاجل ثم ذكر العقاب الآجل, فقال: (ولهم عذاب عظيم) وهو عذاب النار وستخط الجبار". ص 42.

وكذلك قول السعدي في آية التحدي بالبقرة 23: (وإنْ كُنتم في ريب مما نزالنا على عبدنا): "في وصف الرسول بالعبودية في هذا المقام العظيم, دلالة على عبدنا): "في وصف الرسول بالعبودية في هذا المقام العظيم, دلالة على أنَّ أعظمَ أوصافه صلى الله عليه وسلم قيامه بالعبودية التي لا يلحقه فيها أحد من الأولين والآخرين، كما وصفه بالعبودية في مقام الإسراء, فقال: (سبحان الذي أسرى بعبده) وفي مقام الإنزال, فقال: (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده) من 46.

وكذلك قوله رحمه الله: "وإذا كان لا أظلم ممن منع مساجد الله أن يُذكر فيها اسمه؛ فلا أعظم إيماناً ممن سعى في عمارة المساجد بالعمارة الحسية والمعنوية، كما قال تعالى: (إنّما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر). 5 بل قد أمر الله برفع بيوته وتعظيمها وتكريمها، فقال تعالى: (في

¹⁻ مريم 76.

²⁻ الأنعام 110.

³⁻ الإسراء 1.

⁴⁻ الفرقان 1.

^{5–} التوبة 18.

بُيوتِ أَذِنَ الله أَن تُرفَعَ ويُذكّرَ فيها اسْمُهُ) أَ". ص 63.

وكذلك قوله في تفسير قول الله عزَّ وجلَّ: (وقال الذين لا يعلمون لولا يُكلَّمُنا الله أو تأتينا آية): "يعنُون آيات الاقتراح التي يقترحونها بعقولهم الفاسدة وآرائهم الكاسدة، التي تجرؤوا بها على الخالق، واستكبرا على رُسله، كقولهم: (لن نؤمن لك حتى نرى الله جَهْرةً)، (يسألك أهلُ الكتاب أن تنزلَ عليهم كتاباً من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك) الآية وقالوا: (لولا أنزلَ إليه ملك فيكونَ معه نذيراً أو يُلقَى إليه كنز و تكون له جَنة) الآيات وقوله: (وقالوا لن نؤمن لك حتى تَفْجُر لنا من الأرض يَنبُوعاً) الآيات، فهذا دأبُهم مع رُسلهم, يطلبون آيات التعنت, لا آيات الاسترشاد". ص 64.

[2] ولا شك أن منهج السعدي رحمه الله في تفسير القرآن بالقرآن والسئنة يُعين على الجمع بين معاني الآيات؛ إذ إن بعضها عام وبعضها خاص، كما قال رحمه الله في تفسير مطلع البقرة عند قول الله تعالى: (هُدى للمتقين) البقرة 2: "وقال في موضع آخر: (هُدى للناس) فعمم, وفي هذا الموضع وغيره (هُدى للمتقين)؛ لأنه في نفسه هُدى لجميع الخلق, فالأشقياء لم يرفعوا به رأسا, ولم يقبلوا هذى الله؛ فقامت عليهم به الحجة؛ ولم ينتفعوا به لشقائهما وأما المتقون الذين أتوا بالسبب الأكبر لحصول الهداية: وهو التقوى التي حقيقتها: اتخاذ ما يقي سخط الله وعذابة بامتثال أوامرة واجتتاب النواهي فاهتدوا به, وانتفعوا غاية الانتفاع, قال الله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً)؛ فالمتقون هم المنتفعون بالآيات القرآنية والآيات

^{1~} النور 36.

²⁻ البقرة 55.

³⁻ النساء 153.

⁴⁻ الفرقان 7-8.

⁵⁻ الإسراء 90.

⁶⁻ الأنفال 29.

الكونية". ص40.

[3] ولا ريب أن هذا المنهج يفيدنا كذلك في إدراك المعاني الصحيحة بحمل مُطلَق الآيات على المقيد: كما قال رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) البقرة 142: المنا كان قوله: (يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم)، والمطلق يُحمَل على المقيد؛ فإن الهداية والضلال لهما أسباب أوجبتها حكمة الله وعدله, وقد أخبر في غير موضع من كتابه بأسباب الهداية, التي إذا أتى بها العبد حصل له الهدى, كما قال تعالى: (يهدي به الله من اتبع رضوانه سبُل السلام)!". ص

[4] إنَّ هذا التفسير المبارك قد اهتمَّ بذكر أساليب القرآن وطرائقه؛ مما يدلً على ملكة عالية من التدبر؛ فهو يذكر النظائر: كما في قوله: "كثيراً ما يجمع الله تعالى بين الصلاة والزكاة في القرآن؛ لأنَّ الصلاة مُتضمنة للإخلص للمعبود، والزكاة والنفقة مُتضمنة للإحسان على عبيده، فعنوان سعادة العبد إخلاصه للمعبود، وسعيه في نفع الخلق، كما أنَّ عنوان شقاوة العبد عدم هذين الأمرين منه؛ فلا إخلاص ولا إحسان"، ص 41، وقوله كذلك: 2 "الله تعالى يقرن بين الصلاة والزكاة؛ لكونهما أفضل العبادات وأكمل القربات: عبدات قلبية وبدنية ومالية؛ وبهما يُوزن الإيمان, ويعرف ما مع صاحبه من الإيقان". ص 83.

وقوله رحمه الله في تفسير قول الله عزَّ وجل: (فسَوَّاهنَّ سبعَ سموات وهـو بكلِّ شيء عليم)؛ بكلِّ شيء عليم)؛ فخلَقَها وأحكَمَها وأتقَنّها، (وهو بكلِّ شيء عليم)؛ فــ(يعلم مَّا يَلِجُ في الأرضِ وما يخرجُ منها، وما يَنْزِلُ من السماء وما يعرجُ

¹⁻ المائدة 16.

²⁻ في تفسير قول الله تعالى: (وأقام الصلاة وآتي الزكاة) البقرة 177.

فيها)، و (يعلم ما تُسرُون وما تُعلِنُون) (يعلمُ السَّرُ وأَخْفَى). وكثيراً ما يقرن بين خَلْقِه للخَلقِ وإثبات علمه كما في هذه الآية، وكما في قوله تعالى: (ألا يعلمُ من خلق وهو اللطيف الخبير)؛ لأن خلقه للمخلوقات أدل دليل على علمه وحكمته وقُدْرتِه". ص 48.

وقوله رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (فمن تبع هُداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) البقرة 38-39: "في هذه الآيات وما أشبهها انقسام الخلق من الجن والإنس: إلى أهل السعادة وأهل الشقاوة، وفيها صفات الفريقين، والأعمال الموجبة لذلك، وأن الجن كالإنس في الثواب والعقاب". ص50. وقوله رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين) إلى أن في ذلك إشارة إلى الجمع "بين الأعمال الظاهرة والباطنة، وبين الإخلاص للمعبود والإحسان إلى عبيده، وبين

كما أشار رحمه الله إلى "طريقة القرآن في ذِكْرِ العلمِ والقُدرةِ عَقِب الآياتِ المتضمِّنة للأعمالِ التي يُجازَى عليها". ص 69.

وأما عِنايتُه بطريقة القرآنِ في إزالة الأوهام مِن الأذهان؛ فحدِّتْ ولا حَـرج: فإنَّ السَّعديُّ لا يكاد يغادرُ موضعاً من هذا القَبِيل إلا نصَّ عليه. 2

[5] إنَّ هذا التفسيرَ الجليلَ قد اسْتَلْهُمَ رُوحَ السُّنةِ النبوية؛ فدعا الناس إليها بلسانِ الحالِ والمقال؛ حتى إنَّ القارىء لَيَسْتَحْضِرُ أحاديثَ النبي صلى الله عليه وسلم بِمُجرَّدِ أنْ يسمعَ بعضَ المعاني التي يربط بها السعدي رحمه الله بين الآيات القرآنية والأحاديث النبوية:

العبادات القلبية والبدنية والمالية". ص 51 .

¹⁻ اللك 14.

²⁻ كما تراه على سبيل المثال: في ص 54-71-73-88-89-138-155-156-155

ومن أمثلة ذلك: قوله رحمه الله في تفسير قول الله عزَّ وجل: (لتكونوا شُهداءَ على الناس) البقرة 143 ومن شهادة هذه الأمة على غيرهم أنه إذا كان يوم القيامة وسأل الله المرسَّلين عن تبليغهم, والأمم المكذَّبة عن ذلك, وأنَّكُ رُوا أنَّ الأنبياء بلغتهم؛ استشهدَت الأنبياء بهذه الأمة, وزكَّاها نبيُّهـــا". ص71. فهــذا يُذكر طالبَ العلم بما رواه البخاري رحمه الله في كتاب (أحاديث الأنبياء) باب قول الله عز وجل: (ولقد أرسلنا نُوحاً إلى قومه) هود 25، وفي كتاب (التفسير) باب (وكذلك جَعَلْناكم أُمّةً وَسَطاً لتَكُونُوا شُهداءَ على الناسِ ويكون الرسولُ عليكم شُهيداً) البقرة 143، وفي كتاب (الاعتصام بالكتاب والسنة) باب (وكذلك جَعَلْناكم أُمَّةً وسَطاً) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسولَ الله صلى الله عليه وسلم: (يُدْعَى نُوحٌ يومُ القيامة فيقول: لُبِيك وسَعْدَيْك بارب ! فيقول: هل بلغت ؟ فيقول: نعم. فيقال لأمَّته: هل بلغكم؟ فيقولون: ما أتانا من نذير! فيقول: من يشهدُ لك؟ وفي رواية الاعتصام: منن شُهُودُك؟ _ فيقول: محمَّدٌ وأمَّته؛ فيشهدُون أنه قد بلُّغ، ويكون الرسول عليكم شهيداً؛ فذلك قولُه جَلَّ نكرُه: (وكذلك جَعَلْناكم أُمةً وسَطاً لتَكُونُوا شهداءَ على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا).

وكذلك قوله رحمه الله في تفسير قول الله جلّ جلاله: (فلنُولِينَك قِبلة ترضاها) البقرة 144: "أي: تُحبُها وهي الكعبة, وفي هذا بيان لفضله وشرفه صلى الله عليه وسلم؛ حيث إن الله تعالى يُسارع في رضاه". ص 71؛ فإن هذه العبارة مستوحاة من قول أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها لما نزل قول الله عـز وجل : (تُرجي من تشاء منهن وتُؤوي إليك من تشاء) الأحزاب 51: (ما أرى ربّك إلا يُسارع في هواك!) كما في الصحيحين.

وقد قال السعدي رحمه الله في تفسير الآيات الواردة في المنافقين: "اعلَـمْ أنَّ النَّفاق هو: إظهارُ الخيرِ وإبطانُ الشر, ويدخلُ فـي هـذا التعريـفِ النَّفاق

الاعتقادي والنفاق العملي, فالنفاق العملي كالذي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في قوله: (آية المنافق ثلاث: إذا حدّث كذب, وإذا وعَد أخلف, وإذا أوتُمن خان), وفي رواية: (إذا خاصم فَجَر). وأما النفاق الاعتقادي المُخرج عن دائرة الإسلام, فهو الذي وصف الله به المنافقين في هذه السورة وغيرها". ص 42.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (ومنهم من يقول ربّنا آتسا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة) البقرة 201: "الحسنة المطلوبة في الدنيا يدخل فيها كل ما يحسن وقعه عند العبد: من رزق هنيء واسع حال، وزوجة صالحة، وولد تقر به العين، وراحة، وعلم نافع، وعمل صالح، ونحو ذلك من المطالب المحبوبة المباحة. وحسنة الآخرة: هي السلامة من العقوبات في القبر والموقف والنار، وحصول رضا الله، والفوز بالنعيم المقيم، والقرب من السرب الرحيم؛ فصار هذا الدعاء أجمع دعاء وأكمله، وأولاه بالإيثار؛ ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يُكثر من الدعاء به والحث عليه"، ص 93.

[6] إنَّ السَّعدي رحمه الله قد وُفَق في عَـدَمِ التعويـلِ علـــى الإســرائيليات، والانسياق وراء أوهام أهل الكتاب وأباطيلهم:

وقد صررَّحَ بِمنهجه في ذلك بقوله: "اعلَّمْ أنَّ كثيراً من المفسِّرين رحمهم الله قد أكثروا في حَشْوِ تفاسيرِهم من قصص بني إسرائيل، ونزلُوا عليها الآيات القرآنية، وجعلُوها تفسيراً لكتاب الله، مُحْتجِّين بقوله صلى الله عليه وسلم: (حَدِّتُوا عن بني إسرائيل ولا حَرَج)، والذي أراه أنه وإنْ جاز نقل أحاديثهم على وَجه تكون مفردة غير مقرونة ولا مُنزله على كتاب الله؛ فإنه لا يجوز جعلُها تفسيراً لكتاب الله قطعاً إذا لم تصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ وذلك أنَّ مرتبتها كما قال صلى الله عليه وسلم: (لا تُصحقوا أهل وسلم؛ وذلك أنَّ مرتبتها كما قال صلى الله عليه وسلم: (لا تُصحقوا أهل ألكتاب ولا تُكذبوهم)؛ فإذا كانت مرتبتها أنْ تكونَ مشكُوكاً فيها، وكان من

المعلوم بالضرورة من دين الإسلام أن القرآن يجب الإيمان به، والقطع بالفاظه ومعانيه؛ فلا يجوز أن تُجعل تلك القصص المنقولة بالروايات الله، المجهولة لله التي يغلب على الظن كذبها أو كذب أكثرها معاني لكتاب الله، مقطوعاً بها، ولا يستريب بها أحد؛ ولكن بسبب الغفلة عن هذا حصل ما حصل!" ص 55-56.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عُرُوشِها قال أنّى يُحيي هذه الله بعد موتِها) البقرة 259: "الظاهر من سياق الآية أن هذا رجل مُنكر للبعث أراد الله به خيراً، وأن يجعله آية ودليلاً للناس لثلاثة أوجه: أحدها: قوله: (أنّى يحيي هذه الله بعد موتها)؛ ولو كان نبياً أو عبداً صالحاً لم يقل ذلك، والثاني: أن الله أراه آية في قوله: (فلما وشرابه وحماره ونفسه؛ ليراه بعينه؛ فيقر بما أنكره...والثالث: في قوله: (فلما تبين له) أي تبين له أمر كان يجهله ويخفى عليه؛ فعلهم بدلك صحة ما ذكرناه". ص 112.

ويتميز رحمه الله في هذا المجال بأنه يقف مع النص ولا يحب التكلف، كما ترى ذلك في كلامه عن قصة ملكة سبأ: فقد قال رحمه الله: "فهذا ما قصته الله علينا من قصة ملكة سبأ وما جرى لها مع سليمان، وما عدا ذلك من الفروع علينا من قصة ملكة سبأ وما جرى لها مع سليمان، وما عدا ذلك من الفروع المولّدة والقصيص الإسرائيلية فإنه لا يتعلق بالتفسير لكلم الله، وهو من الأمور التي يقف الجزم بها على الدليل المعلوم المعصوم، والمنقولات في هذا الباب كلها أو أكثرها ليس كذلك؛ فالحزم كل الحزم الإعراض عنها وعدم إدخالها في التفاسير". ص 606.

وقال كذلك في قصة إبراهيم عليه السلام في سورة العنكبوت: "فأما ما يُلذكر في الإسرائيليات أن الله تعالى فتح على قومه بأب البعوض؛ فشرب دماءهم وأكل لُحومهم وأتلفهم عن آخرهم فهذا يتوقف الجزم به على الدليل الشرعي،

ولم يوجدا فلو كان الله استأصلهم بالعذاب لذكرة كما ذكر إهلك الأمم المُكذّبة، ولكن لعل من أسرار ذلك أن الخليل عليه السلام من أرحم الخلق وأفضلهم وأحلمهم وأجلهم؛ فلم يَدْعُ على قومه كما دعا غيره ولم يكن الله ليُجري بسببه عذاباً عاماً. ومما يدل على ذلك أنه راجع الملائكة في إهلك قوم لوط، وجادلهم ودافع عنهم، وهم ليسوا قومه! والله أعلم بالحال". ص

المبحث الرابع إحكام التعريفات في (تيسير الكريم الرحمن)

[1] لقد وُفِق الشيخُ السعدي رحمه الله في إحكام التعريفات والأنواع والأقسام؛ مما يؤكّد مَلكَتَه المنهجية، ومعرفته التربوية: فقد عرّف الحكمة بأنها "وَضَعُ الشيء في موضعِه اللائق به". ص 49، و"هي العِلمُ النافع والعملُ الصالح ومعرفةُ أسرارِ الشرائع... فكمالُ العبد مُتوقّف على الحكمة؛ إذ كفالُه بتكميلِ قوتنيه العِلْمية والعملية بالقول والعمل وتنزيلِ قوتنيه العِلْمية والعملية وبدون ذلك لا يُمكنه ذلك". ص 115. الأمُورِ مَنازِلَها في نفسه وفي غيره؛ وبدون ذلك لا يُمكنه ذلك". ص 115. وقال رحمه الله: "الحكمة: إما السُنةُ التي قد قال فيها بعض السلف: إن السنة تنزل عليه كما ينزل القرآن، وإما معرفةُ أسرارِ الشريعة الزائدة على معرفة أحكامها وتنزيلُ الأشياء منازلَها وترتيبُ كلّ شيء بِحَسَبه". ص 201.

وعرق رحمه الله (العبادة) تعريفاً جامعاً مُفصلًا، في تفسير قول الله تعالى: (صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون) البقرة 138، فقال: "في قوله: (ونحن له عابدون) بيان لهذه الصبغة, وهي القيام بهذين الأصلين: الإخلاص والمتابعة؛ لأن (العبادة): اسم جامع لما يُحبُّه الله ويرضاه من الأعمال والأقوال الظاهرة والباطنة؛ ولا تكون كذلك حتى يشرعها الله على لسان رسوله, والإخلاص: أن يقصد العبد وجة الله وحده في تلك الأعمال؛ فتقديم المعمول يُؤذن بالحصر". ص 69.

وعرَّفَ (الشكر) في تفسير قول الله تعالى: (فانكروني أنكركم واشكروا لمي) البقرة 152 بقوله رحمه الله: "أي على ما أنعمت عليكم بهذه النَّعم, وصرفت عنكم صنُوفَ النَّقم. والشكرُ يكون بالقلب: إقراراً بالنَّعم واعترافاً, وباللَّسان: نكراً وتَتاءً, وبالجوارح: طاعةً لله وانقياداً لأمره واجتباباً لِنَهيه؛ فالشكرُ فيه بقاءُ النعمةِ الموجودة، وزيادةً في النَّعَم المفقودة، قال تعالى: (الن شكرتُم لأزيدنَّكم) ". ص 74.

وعرّف (الصبر) في تفسير قول الله عزّ وجلّ: (يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبّر والصبّلة) البقرة 153 بقوله رحمه الله: "فالصبّر هو: حبس النفس وكفها على ما تكره، فهو ثلاثة أقسام: صبر ها على طاعة الله؛ حتى تؤديّها، وعن معصية الله؛ حتى تتركها، وعلى أقدار الله المؤلمة؛ فلا تتسخّطها". ص 75.

وعَرَّف (الْمُحاجَة) مُبيِّناً ضوابطَها في تفسير قسولِ الله عسز وجلّ: (قسل أتُحاجُوننا في الله) البقرة 139 "المحاجّة: هي المجادلة بين اثنين فأكثر, تتعلَّق في المسائلِ الخلافية؛ حتى يكون كلِّ من الخصمين يريدُ نصرة قوله وإبطال قول خصمه: فكل منهما يجتهدُ في إقامة الحجة على ذلك, والمطلوب منها: أن تكون بالتي هي أحسن, بأقرب طريق يردُ الضال إلى الحق, ويُقيمُ الحق على المعاند, ويوضح الحق ويبين الباطل؛ فإنْ خرجت عن هذه الأمور, كانت مماراة ومخاصمة لا خير فيها, وأحدثت من الشر ما أحدثت ". ص 69.

[2] ويلاحظ أنَّ السعدي رحمه الله يفصلُ التعريف إذا احتاجَ إلى تفصيل وتَمثيل، كما في قوله رحمه الله في تعريف (العبودية) عند قول الله تعالى: (وعبادُ الرحمنِ الذين يمشُون على الأرضِ هوناً) [الفرقان 63]: "العبوديةُ لله نوعان: عبوديةٌ لربوبيّتِه؛ فهذه يشترك فيها سائرُ الخلق: مسلمُهم وكافرُهم برُّهم وفاجرُهم؛ فكلُهم عبيدٌ لله مربوبون مُدبَّرُون (إنْ كلُّ مَن في السمواتِ والأرضِ إلا آتي الرحمنِ عبداً)، وعبوديةٌ لألوهيتِه وعبادتِه ورحمتِه، وهي عبوديةُ أنبيائه وأوليائه، وهي المراد هنا". ص586.

وقوله رحمه الله في تعريف (الإحسان) عند قول الله تعالى: (وأحسنُوا إنَّ الله

¹⁻ إبراهيم 7.

يُحِبُ المُحسنين) البقرة 195: "يدخلُ فيه الإحسانُ بالجاه: بالشفاعات ونحسو نلك، ويدخلُ في ذلك الإحسانُ بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتعليمُ العلم النافع، ويدخلُ في ذلك قضاء حوائج الناس: من تفريج كُرباتهم، وإزالة شدَّاتهم، وعيادة مرضاهم، وتشييع جنائزهم، وإرشاد ضالهم، وإعانة من يعمل عملًا، والعمل لمن لا يُحسنُ العمل، ونحو ذلك مما هو من الإحسانِ الذي أمرَ الله به، ويدخلُ في الإحسان أيضاً الإحسانُ في عبادة الله". ص 90.

وقال رحمه الله في بيان (وسَطِية) هذه الأمة في تفسير قول الله عـز وجـل: (وكذلك جَعلْناكم أُمة وسَطاً) البقرة 143: "جَعلَ الله هذه الأُمة وسَطاً في كـل أمور الدين: وسَطاً في الأنبياء: بين من غلا فيهم كالنصارى, وبين من جفاهم كاليهود؛ بأنْ آمنُوا بهم كلّهم على الوجه اللائق بذلك, ووسَطاً في الشريعة: لا تشديدات اليهود و آصارهم, ولا تهاون النصارى، وفـي بـاب الطهارة والمطاعم: لا كاليهود الذين لا تصح لهم صلاة إلا في بيعهم وكنائسهم, ولا يُطهرهم الماء من النجاسات, وقد حُرمت عليهم طيبات أحلَت لهم. ولا كالنصارى الذين لا يُنجّسُون شيئاً, ولا يُحرّمُون شيئاً, بـل أبـاحوا مـا دب وترج! بل طهارتهم أكمل طهارة وأتمها, وأباح لهم الطيبات مـن المطاعم والمشارب والملابس والمناكح, وحرم عليهم الخبائث من ذلك؛ فلهذه الأمة من الدين أكملُه, ومن الأخلاق أجلُها, ومن الأعمال أفضلُها". ص 70.

[3] وأما التقسيم والتنويع فمن فُنونِ الكتابة وطُرُقِ البحث التي تُزيِّن أسلوبَ السعدي رحمه الله، وهو أُسلوبٌ شَيِّقٌ مُوفَّقٌ ينتفعُ به طالِبُ العِلمِ في تيسسِيرِ الحفظِ والفَهمِ غاية الانتفاعِ.

¹⁻ أي طهارة المسلمين.

فقد ذكر (التربية العامة والخاصة) ص 39، و (هداية البيان والتوفيق) ص 2 ,40 و (مرض الشهوات والشبهات) ص 42, وبيَّنَ أنّ (الفسق نوعان) ص 3 , و (توبة الله على العبد نوعان) ص 5 0 و 5 0 و (إذن الله نوعان: قدريًّ و شرعيًّ) ص 6 10، و (الإحسان نوعان) ص 6 149 و (له ضدان) ص 6 178 و 6 188 و

1— قال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (وب العالمين) الفائحة 2: "تربيته تعالى لخلقه نوعان: عامةٌ وخاصةٌ فالعامسة: هسي خلقسه للمخلوفين, ورزقهم, وهدايتهم لما فيه مصالحهم, التي فيها بقاؤهم في الدنيا. والحاصة: تربيته الأوليائه, فيربيهم بالإيمان, وبوئقهم له, ويكمّله لهم, ويدفع عنهم الصوارف والعوائق الحائلة بينهم وبينه. وحقيقتها: تربية التوفيق لكل خير, والعصمة من كل شسرا ولعل هذا المعنى هو السرّ في كون أكثر أدعية الأنباء بلفظ الربّ؛ فإنّ مطالبهم كلّها داخلةٌ تحت ربوبيّته الخاصة. فدلٌ قوله (ربّ العالمين) على انفراده بالخلق والملك والتدبير والنعم, وكمال غناه, وتمام فقر العالمين إليه, بكل وجه راعتبار" ص 39.

2- قال رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (هدى للمتغين) البقرة 2: "الهداية نوعان: هداية البيان وهداية التوفيق. فالمتقون حصلت لهم الهدايتان, وغيرهم لم تحصل لهم هداية التوفيق, وهداية البيان بدون توفيق للعمل بما ليست هداية حقيقة تامة" ص 40.

3− ص 47. وقد شرح الفسوق كذلك في ص 91.

5- قال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (فتاب عليه إنه هو النوّاب الرحيم) البقرة 37: "توبته نوعان: توفيقه أولاً، ثم قبولسه للتوبة؛ إذا اجتمعت شروطها ثانيا" ص 50. وذكر نحو ذلك ص 350.

7- قال رحمه الله في تفسير قول الله عزَّ وجل: (وسارعُوا إلى مغفرة من ربَّكم وجنة عرضُها السمواتُ والأرض أعدَّت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن النساس والله يحسب المحسنين) آل عمسوان 133-134: "الإحسانُ نوعان: الإحسانُ في عبادة الحالق، والإحسانُ إلى المخلوق. فالإحسانُ في عبادة الحالق فسُرَها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: (أن تعبدُ الله كأنك تراه؛ فإن لم تكنُّ تراه فإنه يراك)، وأما الإحسانُ إلى المخلوق: فهو إيصالُ النفسع السديني والمدنيوي إليهم ودفعُ الشرَّ الديني والمدنيوي عنهم؛ فيدخلُ في ذلك أمرُهم بالمعروف وقيهم عن المنكر وتعليم جساهلهم ووعظُ غافلهم والنصيحةُ لعامتهم وخاصتهم والسعي في جمع كلمتهم وإيصالُ الصدقات والنفقات الواجبة والمستحبة إليهم على اختلافُ أحوالهم وتباين أوصافهم؛ فيدخل في ذلك بذلُ النَّذَى وكفُّ الأذى واحتمال الأذى كما وصفَ الله به المتقين في هذه الآيات؛ فمن قام بحذه الأمور فقد قام بحقُّ الله وحقُّ عبيده". ص 148—149.

8- قال رحمه الله في تفسير قول الله تعانى: (وبالوالدين إحسانا) البقرة 83: "أي أحسنوا بالوالدين إحسانا، وهذا يعسم كسل إحسان قولي وفعلي ثما هو إحسان إليهم، وفيه النهي عن الإساءة إلى الوالدين أو عدم الإحسان والإسساءة؛ لأن الواجسبا الإحسان والأمر بالشيء لهي عن ضدة. وللإحسان ضدان: الإساءة وهي أعظم جُرماً وترك الإحسان بدون إساءة؛ وهسذا محرم لكن لا يجب أن يلحق بالأول. وكذا يقال في صلة الأقارب واليتامي والمساكين. وتفاصيل الإحسان لا تتحصر بالقد بل تكون بالحد". ص57.

9- قال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (وبالوالدين إحسانا) النساء 36: "أي أحسنوا إليهم بالقول الكريم والحطاب اللطيف والفعل الجميل بطاعة أمرهما واجتناب نميهما والإنفاق عليهما وإكرام من له تعلق بمما وصلة الرَّحِم التي لا رَحِم لَــك إلا بَعْم لَــك إلا بَعْما. وللإحسان ضدان: الإساءة وعدم الإحسان؛ وكلاهما منهي عنه". ص 178.

و (القُنوت نوعان) ص 64، و (الحفظ نوعان) ص 7،71 و (المعيّة عامية وخاصة). و الخراب (حسني ومَعْنَوي). و (الناس على قسمين: مستجيب لربه... وغير مستجيب). ص 416.

و (الناس عند المصائب قسمان) ص 6 , و (البدعة نوعان) 77-88 و (الدعاء نوعان، والقرب نوعان) ص 8 , و (الأرزاق دُنيويَّةٌ وأخرويَّةٌ) ص

1- قال رحمه الله في تفسير قول الله عزَّ وجل: (بلُّ له ما في السموات والأرض كلُّ له قانتون) البقرة 116: "القنوتُ نوعسان: قنوتٌ عامٌّ :وهو قنوت العبادة. فالنوع الأول كما في هذه الآية، والنوع الثاني: كما في قوله تعانى:(وقوموا لله قانتين)" ص64.

2- فقد قال في تفسير قول الله عز وجل: (وما كان الله ليضيع إيمانكم) البقرة 143 في هذا بشارة عظيمة لمن مسن الله علسيهم بالإسلام والإيمان؛ بأن الله سيحفظ عليهم إيماهم فلا يضيعه, وحفظه نوعان: حفظ عن العنياع والبطلان بعصمته لهم عن كل مُفسد ومُزيل له ومُنقص من المحن المُقلقة, والأهواء الصادّة, وحفظ له بتنميته لهم, وتوفيقهم لما يزداد به إيماهم، ويستم بسه إيقاهَم، فكم التداكم بأن هداكم للإيمان, فسيحفظه لكم, ويتم نعمته بتنميته وتنمية أجره وثوابه, وحفظه من كل مكلر, بل إذا وُجدَت المحن التي المقصودُ منها تبيئ المؤمن الصادق من الكاذب؛ فإنها تمحص المؤمنين وتُظهر صدّقهم" ص 71.

3- قال رحم الله في تفسير قول الله تعالى: (إن الله مع الصابرين)البقرة 153: اي: مع من كان الصبر لهم خلقاً وصفة، وملكة بمعونته وتوفيقه وتسديده؛ فهانت عليهم بذلك المشاق والمكاره، وسهل عليهم كل عظيم، وزالت عنهم كل صعوبة؛ وهده معية خاصة تقتضي محيّة عضمة تقتضي محيّة عضرة وقريّه، وهذه منفبة عظيمة للصابرين؛ فلو لم يكن للصابرين فضيلة إلا ألهم فسازوا بهذه المعيّة من الله لكفي بحا فضلاً وشرفاً، أما المعيّة العامّة فهي معيّة العلم والقدرة، كما في قوله تعالى: (وهو معكم أينما كنتم) وهذه عامّة للخلق ص 75.

4- ذكر ذلك في تفسير قول الله تعالى: (ومن أظلم ممنَّ منعَ مساجدَ الله أن يُذكّرَ فيها اسْمُه وسعى في خراها) البقسرة 114، فقال رحمه الله: "(وسعى) أي: اجتهد وبذل وُسعَه (في خراها): الحسي والمعنوي؛ فالخراب الحسي: هدمُها وتخريبُها وتقذيرُها، والحرابُ المعنويُ: منعُ الذاكرين لاسم الله فيها. وهذا عامٌّ لكلٌ من اتصف بهذه الصفة. فيدخل في ذلك أصححابُ الفيسل وقريشٌ حين صدّوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية، والنصارى حين أخربوا بيت المقدس وغيرهم من أنسواع الظلمة الساعين في خراها، محادةً فله، ومشاقة!" ص 63.

5- قال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (للذين استجابوا لربحم الحسنى والذين لم يستجبوا له لو أن لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه الافتدوا به أولنك لهم سوء الحساب) الرعد 18: "الناس على قسمين: مستجيب لربسه؛ فسذكر ثوابّسه، وغسير مستجيب؛ فذكر عقابته). ص 416

8- قال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (ولنبلوئكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات) البقرة 155: "فإذا وقعت انقسم الناس قسمين: جازعين وصابرين, فالجازع حصلت له المصينان: فوات المحبوب وهو وجود هذه المصيبة, وفوات ما هو أعظم منها: وهو الأجر يامتثال أمر الله بالصبر؛ ففاز بالخسارة والحرمان, ونقص ما معه من الإيسان, وفاته الصبر والرّضا والشكران, وحصل له السخط الذال على شاة النقصان" ص 76.

7- قال رحمه الله: "فأما السعيُ والوقوفُ بعرفة ومزدلفة ورميُ الجمار فإفا تتبعُ النسك؛ فلو فُعلَتُ غيرُ تابعة للنسسك كانست بدعة؛ لأن البدعة نوعان: نوعٌ يُتعبُد لله بعبادة إلى صُغةٍ مخصوصة؛ فتفعلُ على على صُغةٍ مخصوصة؛ فتفعلُ على غير تلك الصفة، وهذا منه". ص77.

8- قال رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة السدّاع إذا دعسان) البقسرة 186: "الدّعاء نوعان: دعاء عبادة، ودعاء مسألة والقرب نوعان: قرب بعلمه من كل خَلْقه، وقرب من عابديسه وداعيسه بالإجابة والمعونة والتوفيق م 87.

 2 و (الظلم ثلاثة أقسام) ص 2 و (مُعامَلة النساس فيمسا بيسنّهم على درجتين) ص 3 و (النفقة يعرض لها آفتان) درجتين) ص 3 و (النفقة يعرض لها آفتان) من منه ما هو كُفْرٌ ومنه ما هو دون ذلك) ص 4 و (الخسران منه ما هو كُفْرٌ ومنه ما هو دون ذلك) ص 4 و (أكل أموال الناس نوعان). 5 و (العلم نوعان). ص 5 و (العلم نوعان). من 5 و (العلم نوعان). من 5 و (العلم نوعان). من منه ما هو دون ذلك أموال الناس نوعان). 5 و (العلم نوعان). منه ما هو دون ذلك أموال الناس نوعان). 5 و (العلم نوعان). منه ما هو دون ذلك أموال الناس نوعان).

1- قال السعدي رحمه الله: "لما كانت الأرزاق الدنيوية والأخروية لا تحصل إلا بتقدير الله ولن تنال إلا بمشيئة الله قال تعسالى: (والله يرزق من يشاء بغير حساب)؛ فالرزق الدنيوي يحصل للمؤمن والكافر، وأما رزق القلوب من العلم والإيمان ومحبة الله وخشيته ورجانه ونحو ذلك فلا يُعطيها إلا من يحب". ص55.

2 قال السعدي رحمه الله: "الظلم ثلاثة أقسام: ظلمُ العبد فيما بينه وبين الله، وظُلمُ العبد الأكبر الذي هو الشرك، وظُلمُ العبد فيما بينه وبين الله وبين الخلق. فالشرك لا يغفرُه الله إلا بالتوبة، وحقوقُ العباد لا يترك الله منها شيئا، والظلمُ الذي بين العبد وربَّه فيماً دون الشرك تحت المشيئة والحكمة". ص102.

3- قال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً) البقرة 10: "قوله: (في قلوبهم مسرض) والمسراد بالمرض هنا: مرض الشك والشبهات والنفاق؛ لأن القلب يعرض له مرضان يُخرجانه عن صحته واعتداله: مرض الشبهات الباطلة, ومرض الشبهات, والزنا ومحبة الفسواحش الباطلة, ومرض الشبهات, والزنا ومحبة الفسواحش والمعاصي وفعلها من مرض الشهوات, كما قال تعالى: (فيطمع الذي في قلبه مرض) وهي شهوة الزنا, والمعافى من عُوفي من هذين المرضين, فيحصل له اليقين والإيجان, والصبر عن كل معصية؛ فَرَفَل في أثواب العافية" ص42.

4- قال السعدي رحمه الله: "النفقةُ يعرضُ له آفتان: إما أن يقصدُ الإنسانُ هَا مُحمَدةُ الناس ومدحَهم وهو الرياء، أو يخرجها على خور وضعف عزيمة وتردُّد". ص 114.

5- قال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بما إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أمسوال الناس بالإثم وأنتم تعلمون) البقرة 188: "لما كان أكلها نوعين :نوعاً بحق، ونوعاً بباطل، وكان المحرَّم إنما هو أكلها بالباطل؛ قيده تعالى بذلك، ويدخل في فلك أكلها على وجه الغصب والسرقة والخيانة في وديعة أو عارية، أو نحو ذلك. ويدخل في أيضاً أخذها على وجه المعاوضة محرَّمة: كعقود الربا والقمار كلها. فإنما من أكل المال بالباطل؛ لأنه ليس في مقابلة عوض مُباح. ويدخل في ذلك أحدَّها بسبب غشٌ في البيع والشرّاء والإجارة ونحوها. ويدخل في ذلك استعمال الأجرراء وأكل أجرقهم، وكذلك أخذ هم أجرة على عمل لم يقوموا بواجبه. ويدخل في ذلك أخذ الأجوة على العبادات والقوبات التي وأكل أجرقهم، وكذلك أوجه الله تعالى. ويدخل في ذلك الأخذ من الزكوات والصدقات والأوقاف والوصايا لمن ليس له حقّ لا تصحّ؛ حتى يقصد بما وجه الله تعالى. ويدخل في ذلك المال بالباطل؛ فلا يحل ذلك بوجه من الوجوه حتى لو حصل فيه النواع وحصل منها، أو فوق حقد فكل هذا ونحوه من أكل المال بالباطل؛ فلا يحل ذلك بوجه من الوجوه حتى لو حصل فيه النواع وحصل الارتفاع إلى حاكم المسوع، وأدلى من يويد أكلها بالباطل؛ فلا يحل ذلك بوجه من الوجوه من أولا يحل حراماً؛ إنما يحكم على نحو عما يسمع، وإلا فحقائقُ الأمور باقيةً، فلسيس في حكسم الحساكم المربط راحةً ولا شبهةً ولا استراحة" ص 88.

6- قال رحمه الله: "العلمُ الذي يُعلَّمُه الله لعباده: نوعان: علمٌ مُكتسب يُدركُه العبدُ بجدٌه واجتهاده، ونوعُ علمٍ لَدُنِّي بَهِبُـه الله لن يَمُن عليه من عباده؛ لقوله: (وآتيناه من لدنًا علما)". ص 484 في فوائد قصة موسي مع الخضر عليهما الـسلام. وزاد كذلك أن "العلم النافع هو العلم المرشد إلى الخير... وما سوى ذلك فإما أن يكون ضاراً، أو ليس فيه فانــدة؛ لقولـه: (أن تعلَّمَــى مما عُلَمَـت رُشداً)". ص 484.

7- فقد قال رحمه الله: "النصر على قسمين: نصر المسلمين إذا طمعوا في عدوهم... والثاني: نصر المستطعف الذي طمع فيسه عدوه القادر؛ فنصرُ الله إياه: أن يرد عنه عدوم ويدافع عنه". ص 338.

و (الحقوقُ ثلاثة). ص 189. أو (العُبودية لله نوعان). ص2.586 و (الطهارة المعنوية والحسيّة) من 352. و (الأيات القرآنية والأفقية والنفسية) من 358. و (الحكم القَدَري والديني والجزائي) من 357-358. و (الصبر النافع... والصبر المشترك). من 417.

¹⁻ قال رحمه الله: "الحقوق ثلاثة: حتى الله تعالى لا يكون لأحد من الحلق: وهو عبادة الله والرغبة إليه وتوابع ذلك. وقسم محتصل بالرسول: وهو المتعزيرُ والمتوقيرُ والمنصرةُ. وقسمٌ مُشترَك وهو الإيمان بالله ورسوله ومحبتهما وطاعتهما، كما جمع الله بين هذه الحقوق في قوله: (لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزّرُوه وتوقرُوه وتسبّحُوه بُكرة وأصيلا)". ص 189.

²⁻ قال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (وعباد الرحمن..) الفرقان 63: " العُبُودية لله نوعان: عُبُودية لربوبيَّته؛ فهذه يسشترك فيها سانر الحلق، مسلمهم وكافرُهم بَرُهم وفاجرُهم،؛ فكلُهم عبيدٌ لله مربوبون مدبُرون، (إنْ كلُّ مَن في السموات والأرض إلا آتي الرحن عبدا). وعُبُوديةٌ لأنوهيته وعبادته ورحمته، وهي عبودية أنبيائه وأوليائه، وهي المراد هنا؛ ولهذا أضافها إلى اسمه (الرحمن)؛ إشارةً إلى ألهم إنما وصلوا إلى هذه الحال بسبب رحمته...". ص 586.

³⁻ قال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (والله يحب المطّهّرين) التوبة 108: "(والله يُحبُّ المطّهّرين) الطهارة المعنوية: كـــالتتره من الشوك والأخلاق الوذيلة، والطهارة الحسية كإزالة الأنجاس ورفع الأحداث". صُ 352.

⁴⁻ قال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (والذين صبروا ابتغاء مرضاة وجه ربهم) الرعد 22: "الصبر النافع الذي يجبس بسع العبد نفسه طلباً لمرضاة ربه ورجاءً للقرب منه والحظوة بثوابه، وهو الصبر الذي من خصائص أهل الإيمان. وأمسا السصبر المشترك الذي غايته التجلد ومنتهاه الفخو؛ فهذا يصدر من البر والفاجر والمؤمن والكافر؛ فليس هو الممدوح على الحقيقة". ص 417. وانظر صدق ما قاله الشيخ رحمه الله في قول الله عز وجل: (ولا تمنوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تسألمُون فساغم يالنُون كما تألمُون وترجُون من الله ما لا يَرجُون). النساء 104؛ فشتان بين صبر أصحاب الإيمان وصبر أصحاب السنيران! وصبر أهل الحقوى وأهل الحمية!

المبحث الخامس عناية السعدي باللغة وجمال الأسلوب

[1] إنّ الشيخ السعديّ رحمه الله قد وُفِّق في إدراكِ أسرارِ التراكيب؛ وما ذاك إلا لِشدّة إلمامِه بفُنونِ البلاغة وقواعد اللغة وأسرار العربيّة:

فقد جاء تفسير مُ زاخراً بالصناعة اللغويّة الْمُعينة على فهم القرآن، واستفادتُه ظاهرة من ابن القيم رحمه الله. بل إنّك حين تقرأ للسعدي رحمه الله تجدُ نفسَ ابن القيم وربّانيّته ومنهجه رحمة الله عليهما. أ

فقد قال رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (أولئك على هُدًى من ربهم):

"أي: على هُدى عظيم؛ لأنَّ التنكير للتعظيم, وأيُّ هداية أعظمُ من تلك الصفات المذكورة المتضمنة للعقيدة الصحيحة والأعمال المستقيمة... وأتى بـ(على) في هذا الموضع الدَّالة على الاستعلاء, وفي الضلالة يأتي بـ(في) كما في قوله: (وإنَّا أو إياكم لَعلَى هُدًى أو في ضلال مُبين)؛ لأنَّ صاحب الهدى مُستَعل بالهدى, مُرتَفع به, وصاحب الضلال مُنغَمس فيه مُحْتَقر "! ص 41.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (ولكم في القصاص حَياةً يا أُولِي الألباب لعلَّكم تتقُون) البقرة 179: "ونكَّر (الحياة)؛ لإفادة التعظيم والتكثير". ص85.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله عزَّ وجل: (ولئن اتبعتَ أهواءهم) البقرة 145: "إنما قال: (أهواءهم)، ولم يقل (دينهم)؛ لأنَّ ما هم عليه مُجَرَّدُ أهوية نَفس، حتى هُم في قلوبهم يعلمُون أنه ليس بدين، ومن ترك الدِّين اتبع الهوى ولا مَحالة؛ قال تعالى: (أفرأيتَ مَن اتخذَ إلَهَه هَوَاه)". ص 72.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله عزَّ وجلَّ: (صبغةَ الله ومَن أحسنُ مِن الله

¹⁻ والسعدي يعزو إلى ابن القيم رحمهما الله تعالى في بعض المواضع كما سيأتي.

صبغة ونحن له عابدُون): "في قوله: (ونحن له عابدُون)... فتقديمُ المعمول يُؤنِّن بالحصر". ص 69. أي إنَّ تقديمَ الجارِ والمجرور (له) في (ونحن له عابدُون) يفيد الحصر: أي نعبدُه وحدّه لا شريك له، كما ذكر أنَّ "التقديمَ للاهتمام". ص 167.

ونص محمه الله على أن من معاني (الاستفهام) التعجب والإنكار والتوبيخ، ص 48، وأن (حتى) للغاية، ص87، و(كلما) تقتضي التكرار، ص 60، و(الباء) للسببيئة ص 136، واسم الفاعل يدل على الثبوت والاستقرار، ص 60-72. كما ذكر الدلالة البلاغيّة لورود التخصيص بعد التعميم، ص 48-50. ودلالة الإبهام وعدم التعيين على إرادة العُموم، ص 161-176.

كما ذكر الفروق اللغوية: بين (الجور) و(الجنف) و(الإشم) ص 86، وبين (كسب) و (اكتسب) ص 120، وبين (الخطأ) و (النسسيان) ص 120، وفرق رحمه الله بين (فعل) الخيرات و (المسابقة إليها) في تفسير قول الله تعالى: (فاستبقوا الخيرات) البقرة 148 فقال: "الأمر بالاستباق إلى الخيرات أمر أوائد على الأمر بفعل الخيرات؛ فإن الاستباق إليها يتضمن فعلها وتكميلها, وإيقاعها على أكمل الأحوال, والمبادرة إليها, ومن سبق في الدنيا إلى الخيرات فهو السابق في الآخرة إلى الجنات". ص 73.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (تلك حُدُودُ الله فلا تقربُوها) البقرة 187: "أبلغُ من قوله: [فلا تفعلوها]؛ لأنَّ القُربانَ يشملُ النَّهيَ عن فعل المحرَّمات، بنفسه، والنَّهي عن وسائله الموصلة إليه، والعبدُ مامور "بترك المحرَّمات، والبُعد منها غاية ما يُمكنُه، وترك كلِّ سبب يدعو إليها، وأمَّا الأوامرُ فيقولُ الله فيها: (تلك حُدُودُ الله فلا تعتدُوها)؛ فينهى عن مُجاوزتها". ص 87.

[2] إنَّ الشّيخَ قد أُوتِيَ مِن جمالِ الأسلوبِ وحلاوةِ اللغةِ ما يُوجب الحُب، ويأخذ اللُّبَّ، ويسحر القلب؛ فجمع للهِ دَرُّه بين كمالِ المبنّى وجلالِ المعنّى:

مُتمثّلاً ما شرحَ به قولَ الله تعالى: (وإنَّ فريقاً منهم ليكتمُ ون الحقَّ وهم يعلمون) البقرة 146: "فالعالمُ عليه إظهارُ الحقِّ وتَبيينُه وتزيينُه؛ بكلِّ ما يقدرُ عليه من عبارة وبرهان ومثال, وغير ذلك". ص 72.

فمن أمثلة ذلك قولُه رحمه الله في (الذي استوقد ناراً): "فبينما هو كذلك إذ ذهب الله بنوره, فذهب عنه النور وذهب معه السرور, وبقي في الظّمة العظيمة والنار المحرقة؛ فذهب ما فيها من الإشراق, وبقي ما فيها من الإشراق, وبقي ما فيها من الإشراق، فبقي في ظُلمات متعددة: ظُلمة الليل, وظُلمة السحاب, وظُلمة المطر, والظُلمة الحاصلة بعد النور؛ فكيف يكون حال هذا الموصوف؟ فكذلك هؤلاء المنافقون"، ص44.

ومنه قوله رحمه الله: "فيكون بذلك من الصالحين الذين يصلحون لمُجاورة الرحمن في جَنته". ص46.

وقوله رحمه الله في تفسير قول الله عزَّ وجلَّ: (تلك أُمَّةٌ قد خَلَتُ لها ما كَسَبتُ ولكم ما كَسَبتُم) البقرة 141 "فالنفعُ الحقيقيُّ بالأعمال؛ لا بالانتِسابِ المجردِ للرِّجال"! ص 70.

وقوله رحمه الله في تفسير قول الله عزَّ وجلَّ: (والسَّحاب المسسخَّر) البقرة 164: "فيُنزلِه رحمةً ولُطفاً, ويصرفُه عنايةً وعَطفاً, فما أعْظم سُلطانه! وأغْزرَ إحسانه! وألطف امتنانه"! ص 79.

وقوله رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (وإذا قيلَ لهم انَّبعوا ما أنـزلَ الله قالوا بل نتَّبعُ ما أَلْفَيْنا عليه آباءنا) البقرة 170: "فاكتَفُوا بتقليدِ الآباء, وزهدُوا في الإيمان بالأنبياء"! ص81.

وقوله رحمه لله في تفسير قول الله عز وجل : (يومَ تَبْسِيَضُ وُجُوهُ وتَسِوْدُ وتَسِوْدُ ووَسُودُ وَجُوهُ والله ووجُوهُ وَالله مِن الخزي وَجُوهُ ما في قُلُوبِهم مِن الخزي والهوانِ والذَّلَةِ والفضيحةِ، وأولئك ابيَضَيَّتُ وُجُوهُهم؛ لما في قلوبِهم مِن

البَهجة والسُّرُور والنعيم والحبور الذي ظَهرت آثارُه على وُجُوههم، كما قال تعالى: (ولقَّاهم نَصْرة وسُروراً): نَصْرة في وُجُوههم، وسُرُوراً في قُلُوبهم، وسُرُوراً في قُلُوبهم، وسُرُوراً في قُلُوبهم، وسَرُوراً في قُلُوبهم، وقال تعالى: (والذين كَسَبوا السيِّئات جَزاء سيِّئة بمثلها وترهقهم نلَّه كانَّما أَعْشَيَتْ وُجُوههم قَطَعاً من الليل مُظلَما أُولئك أصحاب النار هم فيها خالدون). ص 142-143. وقال نحو ذلك في تفسير قول الله عز وجل: (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وُجُوههم مسودة) [الزمر 60]: "يخبر تعالى عن خزي الذين كذبوا على الله وأن وجوههم تكون يوم القيامة مسودة كأنها الليل خزي الذين كذبوا عليه وأن وجوههم تكون يوم القيامة مسودة كأنها الليل سودوا وجه الحق بالكذب؛ سَوَد الله وُجوههم جزاء من جنس عَملهم؛ فلهم سَودُوا وجه الحق بالكذب؛ سَود الله وُجوههم جزاء من جنس عَملهم؛ فلهم سَوادُ الوجوه ولهم العذابُ الشديدُ في جهنم". ص728

وكذلك الحالُ فيما ينقلُه السعدي رحمه الله عن غيرِه بِنَقد وذَوق؛ كقوله عليه رحمة الله في تفسير آل عمران: (إنَّ أوَّلَ بَيت وُضع النَّاسِ اللَّذي بِبَكَة مُباركاً وهُدًى للعالمين): "وقد رأيتُ لابنِ القيِّم هاهنا كلاما حَسناً أحبَبتُ إيرادَه؛ لشدَّة الحاجة إليه... "فذكر مقالة طويلة في نحو صفحتين، جاء في آخرها: "ولو لم يكن له شَرف إلا إضافتُه إياه إلى نفسه بقوله: (وطهر بيتي)؛ لكفي بهذه الإضافة فضلا وشرَفاً، وهذه الإضافة هي التي أقبلَت بقلوب العالمين إليه، وسنَبَت نفوسهم؛ حباً له وشوقاً إلى رؤيته؛ فهذه المثابة للمُحبين يَثُوبُون إليه ولا يقضون منه وطراً أبداً! كلما ازدادوا له زيارةً؛ ازدادوا له حبًا وإليه الشتياقاً! فلا الوصال يَشْفيهم، ولا البعاد يُسلَيهم. كما قيل:

أطُوفُ به والنفسُ بعدُ مَسَّوقةٌ إليه وهل بعد الطوافِ تدانِ؟ وألتُمُ منه الرُّكنَ أطلبُ بَرْدَ ما بِقلبِيَ مِن شُوقٍ ومِن هَيَمانِ! فو اللهِ ما أزدادُ إلا صبـابة ولا القلبُ إلا كثرة الخفقانِ!" حتى ذكر اثني عشر بيتاً من عيونِ الشعر! ص 140-141.

[3] العناية بحسن الأدب في الألفاظ:

كما قال السعدي رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل حكاية عن عيسسى عليه السلام: (إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك): "فأنت أعلم بما صدر مني (إنك أنت علام الغيوب). وهذا من كمال أدب المسيح عليه الصلاة والسلام في خطابه لربه؛ فلم يقل عليه السلام: [لم أقل شيئا من ذلك]، وإنما أخبر بكلام ينفي عن نفسه أن يقول كل مقالة تنافي منصبه الشريف، وأن هذا من الأمور المحالة ونزة ربه عن ذلك أتم تنزيسه ورد العلم إلى عالم الغيب والشهادة". ص249.

وقال رحمه الله في فوائد قصة الخليل عليه السلام مع أضيافه [الداريات24-37]: "منها: أدب إبراهيم ولطفه في الكلام حيث قال: (قوم مُنكُرون)، ولم يقل: [أنكرتكم]؛ وبين اللفظين من الفرق ما لا يخفى!" ص810.

وقال رحمه الله في أدب أهل الجنة في خطابهم [الواقعة 25-26]: "(لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيماً): أي لا يسمعون في جنات النعيم كلاما يلغى ولا يكون فيه فائدة ولا كلاماً يؤثم صاحبه (إلا قيلا سلاماً سلاماً): أي إلا كلاماً طيباً؛ ونلك لأنها دار الطيبين ولا يكون فيها إلا كل طيب، وهذا دليل على حسن أدب أهل الجنة في خطابهم فيما بينهم وأنه أطيب كلام وأسراه للقلوب وأسلمه من كل لغو وإثم؛ نسأل الله من فضله أن يجعلنا من أهل الجنة".

وقال رحمه الله في تفسير قول يوسف عليه السلام: (وقد أحسن بي إذ أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين إخوتي) [يوسف100]: "هذا من لُطفه وحُسن خطابه عليه السلام؛ حيث ذكر حاله في الجبّ؛ لِتَمام عَقوه عن إخوته، وأنه لا يذكر ذلك الذنب وأن إتيانكم من البادية من إحسان الله؛ فلم يقل: [جاء بكم من

الجوع والنصب] ولا قال: [أحسن بكم] بل قال: (أحسن بي)؛ جعل الإحسان عائدا إليه؛ فتبارك من يختص برحمته من يشاء من عباده ويهب لهم من لَدُنه رحمة؛ إنه هو الوهاب! (من بعد أنْ نزغ الشيطان بيني وبين إخوتي)؛ فلم يقل : [نزغ الشيطان إخوتي]! بل كأن الذنب والجهل صدر من الطرفين؛ فالحمد لله الذي أخزى الشيطان ودحر وجمعنا بعد تلك الفرقة الشاقة". ص 405.

وقال رحمه الله في قصبة الخضر عليه السلام: "ومنها: استعمال الأدب مع الله تعالى في الألفاظ؛ فإنَّ الخضر أضاف عيب السفينة إلى نفسه بقوله: (فأردت أنْ أَعِيبَها)، وأما الخيرُ فأضافَه إلى الله تعالى لقوله: (فأرادَ ربُّك أنْ يبلُّغا أَشْدُّهما ويستخرجا كنز َهما رحمة من ربك)، كما قال إبراهيم عليه الـسلام: (وإذا مرضت فهو يشفين)، وقالت الجن: (وأنَّا لا ندري أشرُّ أريدَ بمن في الأرض أم أراد بهم ربهم رشداً)؛ مع أنَّ الكلِّ بقضاء الله وقدره". ص485. وقال السعدي رحمه الله في الذين أساؤوا الأدب في مُخاطبة النبيّ صلى الله عليه وسلم: (إنَّ الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرُهم لا يعقلون ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم والله غفور ورحيم) [الحجرات4-5]: "نزلت هذه الآيات الكريمة في ناس من الأعراب الذين وصفهم الله بالجفاء وأنهم أجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله؛ قدموا وافدين علي رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فوجدوه في بيته وحجرات نـسائه فلـم يصبروا ويتأدبوا حتى يخرج ؛ بل نادَوه يا محمد يا محمد! أي اخرج إلينا؛ فذمَّهم الله بعدم العقل؛ حيث لم يعقلوا عن الله الأدب مع رسوله واحترامه كما أنَّ من العقل استعمال الأدب؛ فأدب العبد عنوان عقله". ص799.

المبحث السادس اهتمام السعدي بالفقه الدعوي والاجتماعي

[1] إنَّ (تيسيرَ الكريمِ الرحمن) قد تضمَّنَ رُوحَ الشَّفقةِ على الخلق، والعطف على الفقراء، ومحبّة المساكين؛ وهذا يبيّن لنا مقدارَ الوعي بنضرورة الإصلاح الاجتماعي عند السعدي رحمه الله تعالى.

وتأمَّلُ قولَه في تفسير قول الله عز وجل: (وآتى المالَ على حبّه ذوي القربى واليتامى والمساكين) البقرة 177: "ومن اليتامى الذين لا كاسب لهم، ولسيس لهم قوة يستغنون بها؛ وهذا من رحمته تعالى بالعباد؛ الدالة على أنسه تعالى أرحم بعباده من الوالد بولده؛ فالله قد أوصى العباد، وفرض عليهم في أموالهم الإحسان إلى من فقد آباؤهم؛ ليصيروا كمن لم يفقد والديه، (والمساكين) وهم الذين أسكنتهم الحاجة، وأذلهم الفقر؛ فلهم حق علسى الأغنياء بما يدفع مسكنتهم، أو يخففها؛ بما يقدرون عليه وبما يتيسر (وابن السبيل) وهو الغريب المنقطع به في غير بلده؛ فحث الله عبادة على إعطائه من المال ما يُعينُه على سفره؛ لكونه مَظنة الحاجة، وكثرة المصارف؛ فعلى من أنعم الله عليه بوطنه وراحته وخوله من نعمته، أن يرحم أخاه الغريب الذي بهذه السعفة على حسب استطاعته، ولو بتزويده أو إعطائه آلة لسفره، أو دفع ما يتوبُه من

وقال رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (والصابرين في البأساء) البقرة 177: "أي الفقر؛ لأن الفقير يحتاج إلى الصبر من وحسل وجُوه كثيرة لكونه يحصل له من الآلام القلبية والبدنية المستمرة ما لا يحصل لغيره؛ فإن تنعم الأغنياء بما لا يقدر عليه تألم، وإن جاع أو جاعت عياله تألم، وإن أكل طعاما غير موافق لهواه تألم، وإن عري أو كاد تألم، وإن نظر إلى ما بين يديه وما

يتوهّمه من المستقبل الذي يستَعِدُ له تألم، وإنْ أصابَه البردُ الذي لا يقدرُ على دَفْعِه تألم، فكلُ هذه ونحوُها مصائبُ يُؤمّر بالصبرِ عليها والاحتسابِ ورجاءِ الثواب عليها من الله". ص 83.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (زين للناس حُبُّ الشهوات مِن النساء والبنين والقناطير المقنطرة من المذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة المنيا والله عنده حُسس الماب) آل عمر ان 14: "في هذا تسلية للفقراء الذين لا قدرة لهم على هذه الشهوات التي يقدر عليها الأغنياء، وتحذير للمُغتربين بها، وتزهيد لأهل العقول النيرة بها ص 124.

[2] وتضمن هذا التفسير الجليل الحثّ على الإحسان والتكافل:

فقال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (وأحسنوا إن الله يُحب المحسنين) البقرة 195: "يدخل فيه الإحسان بالجاه: بالشفاعات ونحو ذلك، ويدخل في ذلك الإحسان بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتعليم العلم النافع، ويدخل في ذلك قضاء حوائج الناس: من تفريج كرباتهم، وإزالية شداتهم، وعيادة مرضاهم، وتشييع جنائزهم، وإرشاد ضالهم، وإعانة من يعمل عملا، والعمل لمن لا يُحسن العمل، ونحو ذلك مما هو من الإحسان الذي أمر الله به، ويدخل في الإحسان أيضاً الإحسان في عبادة الله ص 90.

[3] إنَّ السعدي رحمه الله قد اعتنى في تفسير و بالتماسك الاجتماعي، ونهى عن التفرُق والتنازع، فقال رحمه الله في تفسير قول الله عارً وجال: (ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعًا كلُّ حزب بما لديهم فرحون): "في هذا تحذير للمسلمين من تشتتهم وتفرقهم فرقا كل فريق يتعصب لما معه من حق وباطل؛ فيكونون مشابهين بنظك للمشركين في التفرق! بل الدين واحد والرسول واحد والإله واحد وأكثر الأمور الدينية وقع

فيها الإجماع بين العلماء والأئمة! والأخوة الإيمانية قد عقدها الله وربطها أتم ربط؛ فما بال ذلك كله يُلغى ويُبنى التفرق والشقاق بين المسلمين على مسائل خفية أو فروع خلافية يُضلَّل بها بعضهم بعضا ويتميز بها بعضهم على بعض؟! فهل هذا إلا من أكبر نزغات الشيطان؟ وأعظم مقاصده التي كاد بها المسلمين؟ وهل السعي في جمع كلمتهم وإزالة ما بينهم من السققاق المبنى على ذلك الأصل الباطل إلا من أفضل الجهاد في سبيل الله وأفضل الأعمال المقربة إلى الله؟". ص641.

[4] اهتم السعدي رحمه الله بمعرفة العوائد والسنن:

كما في قوله رحمه الله: "من العوائد القدرية والحكمة الإلهية: أنَّ مَنْ ترك ما يَنفَعُه وأمْكنَه الانتفاعُ به فلم يَنتفع ابتلي بالاشتغال بما يَضرُه!" ص 60. وقال في تفسير قول الله تعالى: (إذْ قالوا لنبي لهم ابْعَثْ لنا ملكا نُقاتِلْ في سبيل الله) البقرة 246: "لعلهم في ذلك الوقت ليس لهم رئيس يجمعهم؛ كما جرت عادة القبائل أصحاب البيوت، كل بيت لا يرضى أنْ يكون من البيت لا يرضى أنْ يكون من البيت الآخر رئيس؛ فالتمسوا من نبيهم تعيين ملك يُرضي الطرفين، ويكون تعيين خلفه نبي خاصا لعوائدهم، وكانت أنبياء بني إسرائيل تسوسهم كلما مات نبي خلفه نبي خلفه نبي آخر "ص 107.

وقال في تفسير قول الله عز وجل : (ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكب تهم فينقلبوا خائبين) آل عمران 127: "يُخبر تعالى أنَّ نصر عباده المومنين لأحد أمرين: إمّا أنْ يقطع طرفا من الذين كفروا: أي جانبا منهم وركنا من لأحد أمرين: إمّا أنْ يقطع طرفا من الذين كفروا: أي جانبا منهم وركنا من أركانهم: إما بقتل، أو أسر، أو استيلاء على بلد، أو غنيمة مال؛ فيقوى بذلك المؤمنون ويذل الكافرون ... الأمر الثاني: أن يريد الكفار بقوتهم وكثرتهم طمعا في المسلمين ويُمنوا أنفسهم ذلك ... فينصر الله المؤمنين عليهم ويردهم خائبين لم ينالوا مقصودهم، بل يرجعون بخسارة وغم وحسرة؛ وإذا تأملت

الواقع رأيت نصر الله لعباده المؤمنين دائراً بين هذين الأمرين، غير خارج عنهما: إما نصر عليهم، أو خَذل لهم". ص 146.

وقال في تفسير قول الله تعالى: (هُم الكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان يقولون بأفواهِهم ما ليس في قُلويهم) آل عمران 167: "هذه خاصة المناقين؛ يُظهِرُون بِكلامهم وفعالِهم ما يُبطُنون ضدّه في قُلُويهم وسَرائرهم". ص 156. وقال رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) [الروم 7]: "ومن العجب أن هذا القسم من الناس قد بلغت بكثير منهم الفطنة والذكاء في ظاهر الدنيا إلى أمر يُحيّر العقول ويُدهشُ الألباب، وأظهروا من العجائب الذرية والكهربائية والمراكب البرية والبحرية والهوائية ما فاقوا به وبرزوا وأعجبوا بعقولهم، ورأوا غيرهم عاجزاً عما أقدرهم الله عليه؛ فنظروا إليهم بعين الاحتقار والازدراء وهم مع عاجزاً عما أقدرهم الله عليه؛ فنظروا إليهم بعين الاحتقار والازدراء وهم مع بالعواقب؛ قد رآهم أهلُ البصائر النافذة في جهلهم يتخبطُون وفي ضائلهم بعني بالعواقب؛ قد رآهم أهلُ البصائر النافذة في جهلهم يتخبطُون وفي ضائلهم يتردّدُون (نسُوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسيُون)".

[6] إنَّ الشيخَ السعدي رحمه الله كان عارفاً بواقعِه مُنبِّهاً على ما يكيدُه أعداءُ الإسلام لهذا الدّين:

كما تراه في تفسير قول الله عز وجل: (ولا يزالون يُقاتِلُونكم حتى يَردُوكم عن دينكم إن استطاعوا): "هذا الوصف عام لكل الكفار: لا يزالون يُقاتِلُون غير هم؛ حتى يردُوهم عن دينهم، وخصوصا أهل الكتاب من اليهود والنصارى الذين بَذَلُوا الجمعيّات ونشروا الدُّعاة وبثُوا الأطبّاء، وبنوا المدارس؛ لجذب الأمم إلى دينهم، وتدخيلهم عليهم كل ما يُمكنهم من الشبّه التي تُشكّهم في دينهم". ص 97.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (وأعدوا لهم ما استطعتُم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو ً الله وعدوتكم و آخرين من دُونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم): "وأعدُّوا لأعدائكم الكفارَ الساعين في هلككم وإبطال دينكم (ما استطعتم من قوة): أي كل ما تقدرون عليه من القوة العقلية والبدنية وأنواع الأسلحة ونحو ذلك مما يُعينُ على قتالهم؛ فدخلَ في ذلك أنـواعُ الـصناعات التي تعمل فيها أصناف الأسلحة والآلات من المدافع والرشاشات والبنادق والطيارات الجوية والمراكب البرية والبحرية والقلاع والخنادق وآلات الدفاع والرأي والسياسة التي بها يتقدم المسلمون، ويندفع عنهم به شرُّ أعدائهم وتعلُّمُ الرمي والشَّجاعة والتدبير؛ ولهذا قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم: (ألا إنَّ القوة الرمي)، ومن ذلك الاستعدادُ بالمراكب المحتاج إليها عند القتال؛ ولهذا قال تعالى: (ومن رباط الخيل ترهبون به عدر الله وعدوَّكم). وهذه العلة موجودة فيها في ذلك الزمان، وهي إرهابُ الأعداء. والحكم يدورُ مع علَّته؛ فإذا كان شيءٌ موجوداً أكثر إرهابا منها كالسيارات البرية والهوائية المعدة للقتال التي تكون النكاية فيها أشدَّ كانت مأموراً بالاستعداد بها والسعي لتحصيلها حتى إنها إذا لم توجَّدُ إلا بتعلم الصناعة وجب ذلك؛ لأن ما لا يتمُّ الواجبُ إلا بـــه فهو واجب ""- ص324-325.

[6] إنّ السعديّ رحمه الله قد سجّل في تفسيرِه تجارب نافعةً مِن آدابِ السلوك وزهرات يانعةً من فقه الدعوة:

كما في قوله رحمة الله: "إنَّ النفوسَ مجبولةٌ على عدم الانقيادِ لمن يُخالفُ قولُه فعله؛ فاقتداؤهم بالأفعالِ أبلغُ مِن اقتدائهم بالأقوالِ المجرَّدة" ص51.

وكذلك قوله رحمه الله: "هكذا كُلُّ مُبْطلِ بِحتجُّ بآيةٍ أو حديثٍ صحيحٍ على قوله الباطل؛ فلا بدّ أن يكون فيما احتَجَ به حُجةٌ عليه" ص 57.

ومنه قُوله في تفسير قول الله تعالى: (ولئن أتيت الذين أُوتُوا الكتاب بكل آيــة

ما تبعُوا قِبلتَك) البقرة 145: "فالآياتُ إنما تنفعُ وتفيدُ مَن يتطلَّبُ الحقَّ وهــو مُشْتَبِة عليه, فتوضح له الآيات البيِّنات, وأما مَن جزمَ بِعَدمِ اتباعِ الحقِّ؛ فــلا حيلةً فيه" ص 72.

وكذلك قوله رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (ألا إن نصر الله قريب) البقرة 214: "فهكذا كلَّ من قام بالحق؛ فإنه يُمتَحَن؛ فكلما الستدَّت عليه وصنعبت إذا صابر وثابر على ما هو عليه؛ انقلبت المحنة في حقّه منحة، والمشقّات راحات، وأعقبه ذلك الانتصار على الأعداء، وشفاء ما في قلبه من الذاء!" ص 96.

ومنه قوله رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (فبُهِتَ الدي كفر) البقرة 258: "أي تحيَّر؛ فلم يرجع إليه جواباً، وانقطعت حُجَّتُه، وسَقطَت شُبهتُه؛ وهذه حالة المبطل المعاند الذي يريد أن يقاوم الحق ويُغالِبُه؛ فإنه مَغلُوبً مقهُور "ص 111،

[5] إنّ السعدي رحمه الله قد بثُّ في تفسيرِه روحَ الجهاد، ونصر فيه عقيدة الولاءِ للمسلمين والبراءِ من المشركين:

وما أحسن قوله في تفسير قول الله تعالى: (ولا تقولوا لمن يُقتَلُ في سبيلِ الله أموات بل أحياة ولكن لا تشعرون) البقرة 154: "في هذه الآية أعظمُ حَتْ على الجهاد في سبيلِ الله ومُلازمة الصبر عليه؛ فلو شعر العباد بما للمُقاتِلين في سبيلِ الله من الثواب؛ لم يَتخلَف عنه أحدً! ولكن عدم العلم اليقيني التام هو الذي فَتَر العزائم، وزاد نوم النائم، وأفات الأجور العظيمة والغنائم؛ لم يكون كذلك والله تعالى قد (اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بسأن لهم الجنة يُقاتِلُون في سبيلِ الله فيقتُلُون ويُقتَلُون)؟! فوالله لو كان للإنسان ألمف نفس تذهب نفساً نفساً في سبيلِ الله بيكن عظيماً في جانب هذا الأجر العظيم؛ ولهذا لا يتمنّى الشهداء بعد ما عاينوا من ثواب الله وحُسن جزائه إلا

أن يُردُوا إلى الدنيا حتى يُقتَلُوا في سبيلِه مرةً بعد مرةً الص 75. وكما في قوله رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (وأنفقُوا في سبيل الله) البقرة 195: "وأعظم ذلك، وأول ما دخل في ذلك الإنفاق في الجهاد في سبيل الله؛ فإن النفقة فيه جهاد بالمال، وهو فرض كالجهاد بالبدن. وفيها من المصالح العظيمة: الإعانة على تقوية المسلمين، وعلى توهية الشرك وأهله، المصالح العظيمة: الإعانة على تقوية المسلمين، وعلى توهية الشرك وأهله، وعلى إقامة دين الله وإعزازه؛ فالجهاد في سبيل الله لا يقوم إلا على ساق النفقة؛ فالنفقة له كالروح لا يمكن وجودُه بدونها. وفي ترك الإنفاق في سبيل الله إبطال للجهاد، وتسليط للأعداء، وشدة تكالبهم؛ فيكون قوله تعالى: (ولا تُلقُوا بأيديكم إلى التهاكة) كالتعليل لذلك " ص 90.

وكما في قولِه رحمه الله في تفسير قول الله عزّ وجل: (وعسى أن تكرّ أهوا شيئاً وهو خَيْرٌ لكم) البقرة 216: "وذلك مثل القُعود عن الجهاد لطلب الراحة؛ فإنه شرّ لأنه يُعقب الخذلان وتسلُّط الأعداء على الإسلام وأهلِه، وحسول الذلّ والهوان، وفوات الأجر العظيم، وحصول العقاب" ص 97.

وكما في قوله رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (قد كان لكم آية في فنتين النقتا فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة) آل عمران 13: "فنصر الله المؤمنين وأيدهم بنصره؛ فهزمُوهم... وما ذاك إلا لأن الله ناصر من نصره، وخاذلٌ من كفر به؛ ففي هذا عبرة لأولي الأبصار: أي أصحاب البصائر النافذة والعقول الكاملة على أن الطائفة المنصورة معها الحق والأخرى منبطلة، وإلا فلو نظر الناظر إلى مجرد الأسباب الظاهرة والعدد والعدد؛ لجزم بأن غلبة هذه الفئة القليلة لتلك الفئة الكثيرة من أنواع المحالات، ولكن وراء هذا السبب المشاهد بالأبصار سبب أعظم منه لا يُدركه إلا أهل البصائر والإيمان بالله والتوكل على الله والنقة بكفايته: وهو نصره وإعراره وإعراره لعباده المؤمنين على أعدائه الكافرين ص 123.

وما أحْسَنَ إشارَتَه البديعة في تفسير قول الله عز وجل: (لَتُبَلُونُ في أمسوالكم وأنفُسكم ولَتَسْمَعُن مِن الذين أُوتُوا الكتابَ مِن قَبْلكم ومِن الذين أشسركُوا أذًى كثيراً وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك مِن عزم الأمور) آل عمسران 186: "أي كثيراً وإن تصبروا على ما نالكم في أموالكم وأنفسكم مِن الابتلاء والامتحان وعلسى أذية الظالمين، وتتقوا الله في ذلك الصبر؛ بأن تتووا به وجة الله والتقرب إليه، ولم تتعدوا في صبركم الحد الشرعي مِن الصبر في موضع لا يحل لكم في الاحتمال، بل وظيفتكم فيه الانتقام من أعداء الله!" ص 160.

المبحث السابع براعة الاستنباط عند السعدي

[1] إنّ هذا التفسير المبارك قد تضمَّن لَفتات بارعة وإشارات مستلهمة من وحي السياق القرآني:

مثل قول السعدي رحمه الله عند قول الله تعالى: (بل أكثر هم لا يؤمنون): "ولو صدق إيمانهم؛ لكانوا مثل من قال الله فيهم: (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه)!" ص60. وكذلك قوله رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يُذكر فيها السمه وسعى في خرابها): "الحسي والمعنوي؛ فالخراب الحسي: هدمها وتخريبها وتقديرها، والخراب المعنوي: منع الذاكرين لاسم الله فيها!" ص 63.

وكذلك قوله رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (قُولُوا آمنًا بالله): "وفسي قوله: (قولُوا) إشارة للإعلان بالعقيدة, والصدّع بها، والدعوة لها؛ إذ هي أصل الدين وأساسه. وفي قوله: (آمنًا) ونحوه مما فيه صدُور الفعل منسوبا إلى جميع الأمة إشارة إلى أنه يجب على الأمة الاعتصام بحبل الله جميعاً والحث على الائتلاف؛ حتى يكون داعيهم واحداً, وعَملُهم مُتّحداً؛ وفي ضمنه النهيئ عن الافتراق, وفيه أن المؤمنين كالجسد الواحد" ص 67.

[2] إنّ الشيخ السعدي قد أبان ملكة عظيمة من دقة الاستنباط وروعة الاستدلال؛ بما يُذكّر طالب العلم بتفنّن البخاري رحمه الله في تراجم جامعه الصحيح: فقد قال السعدي رحمه الله في تفسير قول الله عزّ وجل: (فإن طلّقها فلا جُناحَ عليهما أنْ يتراجَعا إنْ ظنّا أنْ يُقِيما حُدُودَ الله) البقرة 230: "في هذا دلالة على أنّه ينبغي للإنسان إذا أراد أنْ يَدخُلَ في أمرٍ من الأمور خصوصاً الولايات

الصُّغارِ والكبارِ أَنْ ينظرَ في نفسه؛ فإنْ رأى من نفسه قُوَّةً على ذلك، ووَيْـقَ بها؛ أقدَم، وإلا أحْجَم" ص 103

ولك أن تتامَّلُ شُفُوف نَظَرِه؛ حيث قال في تفسير قول الله تعالى: (فاستبقوا الخيرات) البقرة 148: "يُستدل بهذه الآية الشريفة على الإتيان بكل فيضيلة يتصف بها العمل: كالصلاة في أول وقتها, والمبادرة إلى إبراء الذمة من الصيام والحج والعمرة وإخراج الزكاة والإنيان بسنن العبادات وآدابها؛ فلله ما أجمعها وأنفعها من آية!" ص 73.

[3] إنَّ الشيخَ قد استفْرَغَ الوسسَّعَ في عُمُقِ التدبُّرِ للآياتِ وشدةِ العنايةِ بالفوائدِ والعظات:

كيف وقد ذكر رحمه الله من الفوائد في قصة موسى مع الخصر عليهما السلام ثماني وثلاثين فائدة. ص483-485. و في قصة موسى مع شعيب أربع وثلاثين فائدة. ص 618-619. وأورد في قصة يوسف عليه السلام سبعاً وأربعين فائدة. ص 407-412.

وقد استتبط – لله درّه – من آية الوضوء في المائدة إحدى وخمسين فائدة ص 221-224. ومن آية التين (البقرة 282) خمسين فائدة ثم قال معتذراً: "فهذه الأحكام مما يُستتبط من هذه الآية الكريمة على حسب الحال الحاضرة والفهم القاصر؛ ولله في كلامه حكم وأسرار يخص بها من يشاء من عباده!" ص 119. ولك أن تتأمّل هذه العبر التربوية والسياسية والاجتماعية النفيسة التي استنبطها السعدي رحمه الله من قصة داود وجالوت في سورة البقرة: 'أولا: أن اجتماع أهل الكلمة والحل والعقد، وبحثهم في الطريق الذي تستقيم به أمور هم وفهمه، ثم العمل به؛ أكبر سبب لارتقائهم وحصول مقصودهم، ثانياً: أن الحق كلما عورض وأوردت عليه الشبه ازداد وضوحاً؛ وتميّز، وحصل أن الحق كلما عورض وأوردت عليه الشبه ازداد وضوحاً؛ وتميّز، وحصل

به اليقين التام، ثالثاً: أنّ العلم والرّأي مع القوّة المنفّذة: بهما كمال الولايات؛ وبفقد هما _ أو بفقد أحدهما _ نفصانها وضررها، رابعاً: أنّ الاتكال على النفس سبب للفشل والخذلان، والاستعانة بالله والصبر والالتجاء إليه سبب النصر، خامساً: أنّ من حكمة الله تعالى تمييز الخبيث من الطّيب والصادق من الكاذب والصابر من الجبان، سادساً: أنه تعالى لم يكن ليذر العباد على ما هم عليه من الاختلاط وعدم التمييز، سابعاً: أنّ من رحمت تعالى وسننيه الجارية أن يدفع ضرر الكفار والمنافقين بالمؤمنين المقاتلين، ثامناً: أنه لولا فلك نفسدت الأرض؛ باستيلاء الكفر وشعائره عليها" ص109.

[4] إِنَّ السَّعديُّ قد تَميَّزَ بِطُول النَّفسِ وسعةِ الباع في ذكر المعاني الكثيرة المحتَّملة: 1

فقد قال في تفسير قول الله عز وجل: (وانكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة) البقرة 231: "أي السنّة اللّذين بيّن لكم بهما طريق الخير ورَعْبكم فيها وطرق الشر وحذركم إياها، وعر فكم نفسه ووقائعه في أوليائه وأعدائه، وعلَّمكم ما لم تكونوا تعلمون، وقيل: المراد بالحكمة أسرار الشريعة؛ فالكتاب فيه الحكم، والحكمة فيها بيان حكمة الله في أوامر ونواهيه. وكلا المعنيين صحيح ص 103.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين) آل عمران 138: "لأنهم هم المُنتفعُون بالآيات؛ فتهديهم إلى سببل الرشاد، وتعظهم وتزجرهم عن طريق الغيّ، وأما باقي الناس فهي بيان لهم، تقوم به عليهم الحجة من الله؛ ليهلك من هلك عن بيّنة، ويحتمل أن الإشارة

¹⁻ ومن أمثلته ما جاء في ص 48-65-66-69-113-117-113.

في قوله: (هذا بيان للناس) للقرآن العظيم، والذّكر الحكيم، وأنه بيان للناس عُموماً، وهُدًى ومَوعظة للمتقين خُصوصاً. وكلا المعنيين حق ص 149. وكذلك قوله في تفسير (وليُمحّص الله الذين آمنوا) آل عمران 119: "يُمحّص بذلك المؤمنين مِن نُنوبِهم وعُيُوبِهم... وليُمحّص الله أيــضا المــؤمنين مِن غيرهم مِن المنافقين" ص 50.

[5] إنّ السعديُّ رحمه الله قد اعتنى بمفهوم الآيات دون اقتصار على منطُوقها؛ وفي هذا إثراءٌ لفقه دلالات القرآن:

فمن ذلك قوله رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (ويُحبُون أن يُحمَدُوا بما لم يَفعَلُوا)آل عمران 188: "دلّت الآية بمفهومها على أنّ مَن أحَبِ أنْ يُحمَد ويُثتَى عليه بما فَعلَه مِن الخير واتباع الحق؛ إذا لم يكن قصدُه بذلك الرياء والسمعة: أنه غير مذموم؛ بل هو من الأمور المطلوبة التي أخبر الله أنه يجزي بها المحسنين له الأعمال والأقوال، وأنه جازى بها خرواص خلقه، وسألوها منه: كما قال إبراهيم عليه السلام (واجعل لي ليسان صيدي في الآخرين)، وقال (سلام على نُوحٍ في العالمين إنا كذلك نَجْزي المحسنين)، وقد قال عبادُ الرحمن (واجْعَلْنا للمُتقين إماماً)؛ وهي من نعم الباري على عبده، ومننه التي تحتاج إلى الشكر" ص 161.

وللسعدي رحمه الله في (تيسير الكريم الرحمن) عناية فائقة بالمفاهيم: مثل مفهوم الموافقة ص 53-72-92، ومفهوم المخالفة: سواء كان وصدفاً ص مفهوم الموافقة ص 53-72-93، ومفهوم المحالفة: سواء كان وصدفاً ص 77-113، أو ظرفاً ص 91-113، وقد نبّة الشيخ رحمه الله على بعض المفاهيم المُلْغاة: مثل تقريره أنّ "القَيْدَ الدي

خرج مَخرج الغالب لا مفهوم له" ص 173-174. وقد قرار الأصـوليُون نلك في ما يُستَثنى اعتباره من (مفهوم المخالفة). وهذا قول الجمهور، وأما الأحناف فلا يَحتَجُون بمفهوم المخالفة أصلاً. والصواب قول الجمهور، وهو الذي سار عليه السعدي رحمه الله.

¹⁻ قال السعدي رحمه الله في تفسير قول الله عزَّ وجل: رحُرِّمت عليكم أمهائكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت وأمهاتكم اللاتي أرضعتكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائيكم اللاتي في خُجورِكم مسن نسائكم اللاتي دخلتم بمن النساء 23: "الربيبة: وهي بنتُ زوجته وإنَّ نزلت؛ فهذه لا تحرم حتى يدخل بزوجته كما قال هنا: (وربائيكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بمن)، الآية، وقد قال الجمهور إن قوله: (اللاتي في حجوركم) فيسة خرج عزج عزج الفالب لا مفهوم له؛ فإن الربيبة تحرم ولو لم تكن لي حجره؛ ولكنْ للتقييد بذلك فائدتان: إحداهما: التبيه علسي الحكمة في تحريم الربيبة؛ وألها كانت بمثرلة البنت؛ فمن المستقبح إباحتها، والثانية: فيه دلالةٌ على جوازٍ الخلوةِ بالربيبة، وألها يمتولة من هي في حجره من بناته". ص173-174.

المبحث الثامن عناية السعدي بالأصول والمقاصد

[1] إن السعديُّ رحمه الله قد اعتنى بأصول الفقه:

فقد ذكر الشيخ رحمه الله أنّ (المحرَّم نوعان) ص80، أو أنّ (النهي للتحريم) ص 49، وأنّه (إذا ارتفع الْجُناح؛ رَجع الأمرُ إلى ما كان عليه) ص82، وقد نصَّ على (الإباحة) ص80، وأنّ (الضرورات تبيح المحظورات) ص 82، وأنّ (الأصل في الأشياء الإباحة والطهارة) ص48، وأنه (إذا أبيح كلا الأمرين؛ فالتأخرُ أفضل لأنه أكثرُ عبادةً) ص93.

وأفادَ رحمه الله أنَّ (حُكم الحاكم لا يَبِيحُ مُحرَّماً ولا يُحرِّم حــلالا) ص 88، وأفادَ رحمه الله أن (حُكم الحاكم الله يعن الجائز إذا كان وسيلة إلى مُحَـرَّم) ص 61-104-108، وأن (إخبار التقرير يدلُّ على الجواز) ص 118، وأن (الأمر بالشيء نَهْـيً عـن ضدّه) ص 57-71.

كما ذكر السعدي رحمه الله (العام) و (الخاص) ص 84-90-92-102، و العام المخصوص ص 104، وأن (العبرة بِعُمومِ اللَّفظِ لا بخصوصِ السبب) ص 51-65، وأنَّ (النكرة في سياقِ الشَّرطِ تَعُمَّ) ص 2.57

كما ذكر رحمه الله (المُطلَق والمقيَّد) ص 66-70، وأنَّ (حمل المطلَقِ على المقيَّدِ مُقدَّمٌ على إجراء العُموم) ص 106.

^{♣1−} قال رحمه الله: "المحرم توعان: إما: محرم لذاته: وهو الحبيث الذي هو ضد الطيب، وإما: محرم لما عرض له، وهو المحرم لتعلق حق الله أو حق عباده به، وهو ضد الحلال". ص80

²⁻ ذكر ذلك في تفسير قول الله تعالى: (بلي من كسب سينة وأحاطت به خطيئت، فأولئك أصحاب السار هم فيها خالدون)البقرة81: "(من كسب سيئةً): وهو نكرةً في سياق الشرط؛ فيعمّ الشرك فما دونه". ص 57.

كما نص رحمه الله على (الإجماع) ص70-71، أو (النسخ) والحكمة من تشريعه وإنكار اليهود له ص 62، وبين رحمه الله (ما لا يدخله النسخ) ص 57، وقرر على طريقة الجمهور أنه (لا يُصار إلى النسخ مع إمكان الجمع) ص 85، وأبان رحمه الله أن (الحكم يدور مع علنه وتُجُوداً وعَدَماً) ص 77. كما ذكر رحمه الله (الرخصة) ص 86-88، وبين أنه (إذا حَصل بعض الأعذار التي هي مَظنة المشقة؛ حصل التخفيف) ص 120.

[2] إنَّ هذا التفسيرَ قد اهتمَّ بالمقاصدِ والقواعد الشرعيَّة:

كما في قول السعدي رحمه الله: "فالمنهيّات كلّها إمّا مضرّة محضة ، أو شرّها أكبر من خيرها كما أنّ المأمورات إما مصلحة محضة ، أو خيرها أكبر من شرّها" ص 61.2 و"النهي عن الجائز إذا كان وسيلة إلى محررًم" ص 61.3 ومثّل من الفروع بالنكاح فإنه "قد يُنهى عن كثرة الصداق؛ إذا تضمّن مفسدة دينيّة ، وعدم مصلحة تقاوم" ص 173.

وأشار رحمه الله إلى (مراعاة المصلحة) ص 118، ومثَّلَ بان (ترتيب الصدقات يرجع في ذلك إلى المصلحة) ص 116، وقرَّرَ أنه (يُرتكب أخف

¹⁻ فقد قال رخمه الله في تفسير قول الله تعالى: (لتكونوا شهداء على الناس) البقرة 143 "في الآية دليل على أنّ إجماع هذه الأمة حجة قاطعة, وألهم معصومون عن الخطأ؛ لإطلاق قوله: (وسطاً) فلو قُدَّر اتفاقُهم على الخطأ لم يكونوا وسطاً إلا في بعض الأمور" ص71.

²⁻ فقد قرَّر ذلك في تفسير قول الله تعالى: (ويتعلمون ما يضرُّهم ولا ينفعهم) البقرة 102: "ذكر أنَ علمَ السحرِ مَضرَةٌ محضةٌ، ليس فيه منفعةٌ دينيةٌ ولا دنيويةٌ كما يوجد بعض المنافع الدنيوية في بعض المعاصي: كما قال تعالى في الحمر والميسسر: (قسل فيهما إثم كبيرٌ ومنافعُ للناس وإثمها أكبر من نفعهما)؛ فهذا السحر مضرةٌ محضةٌ؛ فليس له داع أصلاً، فالمنهيّات كلها إضا مضرةٌ محضةٌ..." ص 61.

³⁻ وقد قال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا)البقرة 104: "(راعنا) أي واع أحوالنا؛ فيقصدون بما معنى صحيحاً، وكان اليهود يريدون بما معنى فاسداً؛ فانتهزوا الفرصة، فصازوا يخساطبون الرسسول بذلك، ويقصدون المعنى الفاسد؛ فنهى الله المؤمنين عن هذه الكلمة سداً لهذا الباب، ففيه النهي عن الجائز إذا كان وسيلة إلى محرَّم، وفيه الأدب واستعمال الألفاظ، التي لا تحتمل إلا الحسن، وعلم الفحش؛ وترك الألفاظ القبيحة، أو التي فيها نسوع تشويش أو احتمال لأمر غير لائق؛ فأمرهم بلفظة لا تحتمل إلا الحسن، فقال: (وقولوا انظرنا) فإنها كافية يحصل بما المقسصود من غير محذور " ص 61.

المفسدتين لدفع أعلاهما) ص 89، أو هو حقي بهذه القاعدة، كما تراه في قوله رحمه الله في فوائد قصة الخضر عليه السلام: "منها: القاعدة الكبيرة الجليلة، وهو أنه (يدفع الشر الكبير بارتكاب الشر الصغير، ويراعى أكبر المصلحتين بتفويت أدناهما)؛ فإن قتل الغلام شراً، ولكن يقاءه حتى يفتن أبويه عن دينهما أعظم شراً منه..." ص 485.

وربما عبر رحمه الله عن ذلك بأنَّ "بعض الشرِّ أهونُ من بعض، وارتكاب أخف الضررين أولى من ارتكاب أعظمهما"، ص 408. كما تراه في قصهة يوسف عليه السلام مع إخوته، قال السعدي رحمه الله: "فإنَّ إخْوَة يوسف لمَّا لله النفقُوا على قَتل يوسف أو إلقائه أرضا، وقال قائلٌ منهم: (لا تقتلوا يوسف والقوه في غيابة الجب)؛ كان قولُه أحسن منهم وأخف وبستبيه خف عن إخْوته الإثم الكبير". ص 408.

كما قرر رحمه الله (اعتبار المقاصد في الأقوال كما هي مُعْتَبَرة في الأفعال) ص 101، و (فعل أدنى المصلحتين؛ للعجز عن أعلاهما) ص 156، وأنه وأذا تزاحمت المصالح؛ قُدم أهمها) ص 100. وأن (الوسائل لها حُكْم المقاصد) ص 99-103.

وقد نص السعدي رحمه الله على المصالح والمفاسد المعتبرة والملغاة؛ تبعاً لكونها محقّقة أو مُتوَهّمة؛ فالأولّى اعتبار المتحقّق من المصالح والمفاسد على المتوهّم، فقال رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني ألا في الفتنة سقطوا وإن جهنم لمُحيطة بالكافرين): "فإنه على تقدير صدق هذا القائل في قصده؛ فإن في التخلّف مفسدة كبرى وفيتنة عُظمى

¹⁻ قال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كسذلك جزاء الكافرين فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم) البقرة 191: "لما كان القتال عند المسجد الحرام يُتوهم أنه مفسدة في هسذا البلد الحرام؛ أخبر تعالى أن المفسدة بالفتنة عنده بالشرك والصدّ عن دينه أشدُّ من مفسدة القتل؛ فليس عليكم أيها المسلمون حرجٌ في قتالهم؛ ويستدل بهذه الآية على القاعدة المشهورة، وهي: أنه يُرتكب أخف المفسدئين؛ لدفع أعلاهما" ص 89.

مُحقَّقةً: وهي معصيةُ الله ومعصيةُ رسولِه والتجرّي على الإثم الكبير والوزرِ العظيم، وأما الخروجُ فمفسدةً قليلةً بالنسبة للتخلّف، وهي مُتوهّمة، مع أنَّ هذا القائل قصدُه التخلُف". ص339. وقال رحمه الله في تفسير سورة (عبس): "قدلُ هذا على القاعدة المشهورة: أنه لا يُترك أمر معلومٌ لأمر موهوم ولا مصلحة مُتوهّمة، وأنه ينبغي الإقبالُ على طالبِ العلمِ المفتقرِ اليه الحريصِ عليه أزيد من غيرة". ص911

وقد ذكر رحمه الله بعض القواعد الشرعية. مثل: (مَن استعجَلَ شيئاً قبل أوانه؛ عُوقِب بحرّمانه" ص 169.

المبحث التاسع اهتمام السعدي بالإدارة والسياسة الشرعية

[1] إنّ هذا التفسير قد زخر بالنظر الثاقب إلى أهميّة السياسة السشرعيّة والمسائل الإدارية، وضرورة أن يُعِدُّ المسلمون الكفاءات اللازمة؛ لأداء وظيفيّهم الرساليّة:

فقد ذكر رحمه الله أنَّ "اجتماع أهلِ الكلمة والحلَّ والعقد، وبحثهم في الطريق الذي تستقيم به أمورهم وفهمه، ثم العمل به؛ أكبر سبب لارتقائهم وحُصولِ مقصودِهم"، وأن "العلم والرّأي مع القوّة المنفّذة: بهما كمال الولايات؛ وبفقدهما _ أو بفقد أحدهما _ نُقصانها وضررها" ص 109.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (فإن طلّقها فلا جُناحَ عليهما أن يتراجعا إن ظنّا أن يُقيما حدود الله): "في هذا دلالة على أنّه ينبغي للإنسان إذا أراد أن يدخل في أمر من الأمور خصوصاً الولايات الصعار والكبار؛ أن ينظر في نفسه؛ فإن رأى من نفسه قوة على ذلك، ووثق بها أقدم، وإلا أحجم" ص 103.

كما نص ترحمه الله على منهج القرآن في الجمع "بين تعليم الأحكام، وما بـــه تُنقَّذ الأحكام، وما بـــه تُندك فوائدها وثمر اتها!" ص 155.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (وليس البر بأن تأتوا البيوت من

ظُهورِها ولكنَّ البِرِّ مَن اتقى وأتُوا البيوتَ مِن ابوابِها) البقرة 189: "بُـستفادُ مِن إشارةِ الآية أنه ينبغي في كلِّ أمرٍ مِن الأمـُورِ أن يأتيَـه الإنـسانُ مسن الطريقِ السَّهلِ القريبِ الذي قد جُعلَ له مُوصِلاً: فالآمِرُ بالمعروفِ والنـاهي عن المنكرِ ينبغي أن ينظرَ في حالةِ المأمور ويستعمل معه الرفق والـسياسة؛ التي بها يحصل المقصود أو بعضه، والمتعلم والمعلم ينبغي أن يسلكَ أقـرب طريقٍ وأسهله يحصل به مقصوده؛ وهكذا كلُّ مَن حاول أمراً مِن الأمـورِ وأتاه من أبوابِه وثابر عليه؛ فلا بد أن يحصل له المقـصودُ بعـونِ الملـك المعبود" ص 88-88.

[2] وفي شأنِ الرئاسة: ذكر رحمه الله أنّه بقوة الرأي والجسم "تستم أمسور الملك؛ لأنه إذا تَم رأيه وقوي على تنفيذ ما يقتضيه الرأي المصيب؛ حسل بذلك الكمال، ومتى فاته واحد من الأمرين؛ اختل عليه الأمر، فلو كان قوي البدن مع ضعف الرأي؛ حصل في الملك خرق وقهر ومُخالفة للمشروع: قوة على عير حكمة، ولو كان عالماً بالأمور وليس له قوة على تنفيذها؛ لم يُفده الرأي الذي لا يُنفذه شيئاً ص 108.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قبل انقلبتم على أعقابكم) آل عمران 144: "في هذه الآية الكريمة إرشاد من الله تعالى لعباده أن يكونوا بحالة لا يُزعزعهم عن إيمانهم - أو عن بعض لوازمه - فقد رئيس؛ ولو عظم، وما ذلك إلا بالاستعداد في كل أمر من أمور الدين بعدة أناس من أهل الكفاءة فيه؛ إذا فقد أحدهم قام به غيره، وأن يكون عموم المؤمنين قصدهم إقامة دين الله، والجهاد عنه، بحسب الإمكان، لا يكون لهم قصد في رئيس دون رئيس؛ فبهذه الحال

يستنتبُ لهم أمرُهم، وتستقيمُ أمُورُهم" ص 151.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك) آل عمران 159: "الأخلاق الحسنة من الرئيس في الدين؛ تجذب الناس إلى دين الله، وترغبهم فيه، مع ما لـصاحبه من المحدح والشواب، والأخلاق السيئة من الرئيس في الدين؛ تنفر الناس عن الدين، وتبغضهم إليه؛ مع ما لصاحبها من الذم والعقاب الخاص؛ فهذا الرسول المعصوم يقول الله له ما يقول؛ فكيف بغيره؟!" ص 154.

ومن ذلك ذكر مرحمه الله "ما في الاستشارة من الغوائد والمصالح الدينية والدنيوية"؛ حيث قرر "أن فيها تسميحاً لخواطرهم، وإزالة لما يصير في القلوب عند الحوادث؛ فإن من له الأمر على الناس إذا جمع أهل الرأي والفضل وشاورهم في حادثة من الحوادث؛ اطمأنت نفوسهم وأحبوه، وعلموا أنه ليس بمستبد عليهم، وإنما ينظر إلى المصلحة الكلية العامة للجميع؛ فبذلوا جهدهم ومقدورهم في طاعته؛ لعلمهم بسعيه في مصالح العموم؛ بخلاف من ليس كذلك؛ فإنهم لا يكادون يُحبونه محبة صادقة، ولا يطيعونه، وإن أطاعوه فطاعة غير تامة..." ص 154.

وقال رحمه الله في فوائد قصة يوسف عليه السلام: "منها: أنه لا بأس أن يخبر الإنسان عما في نفسه من صفات الكمال: من علم أو عمل إذا كان في ذلك مصلحة؛ ولم يقصد به العبد الرياء وسلم من الكذب؛ لقول يوسف: (اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليم)، وكذلك لا تذم الولاية إذا كان المتولي فيها يقوم بما يقدر عليه من حقوق الله وحقوق عباده، وأنه لا بأس

بطلبها إذا كان أعظم كفاءة من غيره؛ وإنما الذي يُذَم إذا لم يكن فيه كفاية أو كان موجوداً غيره مثله أو أعلى منه؛ أو لم يرد بها إقامة أمر الله؛ فبهده الأمور يُنهى عن طلبها والتعرص لها". ص410

[3] إنّ هذا التفسير الماتع قد حَثّ على كل علم نافع: كقول السعدي رحمه الله في شأن التاريخ عند قول الله تعالى: (يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده أفلا تعقلون ها أنتم هؤلاء حاججتم في ما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) آل عمران 65-66: "فيها... حَثّ على علم التاريخ، وأنه طريق لردّ كثير من الأقوال الباطلة والدعاوى التي تُخالف ما عُلمَ من التاريخ ص 134.

المبحث العاشر اهتمام السعدي بالنواحي التربوية

[1] إنّ الشيخ السعدي قد اهتمّ بتربية النفوس وتزكية القلوب؛ لعلمه بأنَّ وظيفةَ الدُّعاة هدايةَ الناس إلى الخير، وأمرُهم بالمعروف ونهيُهم عن المنكر. وقد سجَّلَ السعدي رحمه الله مواعظ بليغة نافعة؛ مما يدل على صلحه ورُسُوخِ عِلْمِه: كما في قوله رحمه الله في تفسير قول الله عزَّ وجل: (كما أرْسَلْنَا فيكم رسولا منكم يتلُو عليكم آياتنا ويُزكيكم) البقرة 151: "أي: يُطهّر أخلاقكم ونفوسكم, بتربيتها على الأخلاق الجميلة, وتنزيهها عن الأخلاق الرذيلة. وذلك كتركيتهم من الشرك إلى التوحيد, ومن الرياء إلى الإخـــلاص, ومن الكذب إلى الصدق, ومن الخيانة إلى الأمانة, ومن الكبر إلى التواضع, ومن سُوء الخلق إلى حُسن الخلق, ومن التباغض والتهاجُر والتقاطع إلى التحابِّ والتواصلُ والتوادُد, وغير ذلك من أنواع التزكية" ص 74. وكما في قوله رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (وقولسوا للناس حُسنناً) البقرة 83: "من القول الحسن أمرُهم بالمعروف ونهيبهم عن المنكر، وتعليمهم العلم، وبذل السلام والبشاشة، وغير ذلك من كل كلام طيب؛ ولما كان الإنسان لا يسع الناس بماله، أمر بأمر يقدر به على الإحسان إلى كلّ مخلوق، وهو الإحسانُ بالقول؛ فيكون في ضمن ذلك النهيُ عن الكلام القبيح للناس حتى للكُفار؛ ولهذا قال تعالى: (ولا تجادلوا أهلَ الكتاب إلا بالتي هي أحسن). ومن أدب الإنسان الذي أدّب الله به عباده، أن يكون الإنسان نزيها في أقواله وأفعاله، غير فاحش ولا بذيء ولا شاتم، ولا مخاصم، بل يكون حسنَ الخلق، واسعَ الحلم، مجاملاً لكلَّ أحد، صبوراً على ما يناله من أذى الخلق؛ امتثالاً

لأمر الله ورجاء لثوابه" ص 57-58.

ومثل قوله رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (ولا يُكلَّمُهم الله يسومَ الله يسومَ الله يسومَ الله المقيامة) البقرة 174: "بل قد سَخِطَ عليهم، وأعرض عنهم؛ فهذا أعظمُ عليهم من عذاب النار!". ص 82.

وكذلك تعبيره رحمه الله عند قول الله تعالى: (ومثلُ الذين يُنفقُ ون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها وابلٌ فآتت أكلها ضبغفين فإن لم يُصبها وابلٌ فطلٌ) البقرة آية 265 بقوله: "فيالله لو قُدِّر وُجُودُ بُستانِ في هذه الدار بهذه الصفة؛ لأسرَعت إليه الهمم، وتزاحم عليه كلّ أحد، ولحصل الاقتقالُ عنده، مع انقضاء هذه الدار وفنائها وكثرة آفاتها وشدة نصبها وعنائها؛ وهذا الثواب الذي ذكره الله كأن المؤمن ينظر إليه بعين بصيرة الإيمان، دائم مستمر فيه أنواع المسرّات والفرحات؛ ومع ذلك تجد النفوس عنه راقدة، والعزائم عن طلبه خامدة! أثرى ذلك زهداً في الآخرة ونعيمها؟ أم ضعف إيمان بوعد الله ورجاء ثوابه؟! وإلا فلو تنقن العبدُ ذلك وقع اليقين، وباشر الإيمان به بشاشة قلبه؛ لانبعثت من قلبه مُزعجات الشوق اليه، وتوجّهت هم عزائمه إليه، وطوّعت نفسه له بكثرة النفقات؛ رجاء المثوبات!" ص 114.

[2] إنّ الشيخ قد اهتم بشأن الموعظة البليغة، والذكرى النافعة؛ حتى يـستفيد منها المسلمون في هذا العصر الذي طَغَتْ فيه المادة، وقست فيـه القلـوب، وكثرت فيه المعاصى والخبائث:

فقد قال رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل: (ولا تتبعُوا خُطواتِ الشيطان إنه لكم عدو مُبين إنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما تعلمون) البقرة 168-169: "فلينظر العبد نفسة مع أي: الدّاعِيين هو؟ ومن أي الحزبين؟ أتتبع داعي الله الذي يريد لك الخير والسعادة الدنيوية

والأخروية؟ الذي كلّ الفلاح بطاعته, وكلّ الفوز في خدمته, وجميع الأرباح في معاملته! المُنْعِم بالنّعَم الظاهرة والباطنة, الذي لا يامر إلا بالخير, ولا ينهى إلا عن الشر, أم تتبع داعي الشيطان الذي هو عدو الإنسان, الذي يريد لك الشر ويسعى بجهده على إهلاكك في الدنيا والآخرة؟ الذي كلّ الشر في معصيته, وكلّ الخسران في ولايته, الذي لا يأمر إلا بشر, ولا ينهى إلا عن خير!" ص 81.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (صُمُّ بُكمٌ عُمْيٌ فهم لا يرجعون) البقرة 18: "قوله تعالى (صُمُّ) أي: عن سماع الخير, (بُكُمٌ) أي: عن النطق به, (عُمْيٌ) عن رؤية الحق, (فهم لا يرجعون)؛ لأنهم تركوا الحق بعد أن عرفوه, فلا يرجعون إليه" ص 44.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (ومثلُ الذين كفروا كمثلِ الذي ينعقُ بما لا يسمعُ إلا دُعاءً ونداءً صمم بكم عُمي فهم لا يعقلون) البقرة 171: "أخبر تعالى أن مثلهم عند دُعاء الدّاعي لهم إلى الإيمان مثل البهائم الذي ينعق لها راعيها, وليس لها علم بما يقول داعيها ومُناديها؛ فهم يسمعون مجرد الصوت الذي تقوم به عليهم الحجة, ولكنهم لا يفقهون فقها ينفعهم؛ فلهذا كانوا صمماً لا يسمعون الحق سماع فهم وقبول, عُمياً لا ينظرون نظر اعتبار, بُكماً فهم لا ينطقون بما فيه خير لهم ص 81.

وقال رحمه الله عند قول الله عز وجل: (ولا تلبسُوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون) البقرة آية 42 أمن لبسَ الحق بالباطل؛ فلم يميز هذا من هذا، مع علمه بذلك، وكتم الحق الذي يعلمه وأمر بإظهاره؛ فهو من دُعاة جهنم لأن الناس لا يقتدون في أمر دينهم بغير علمائهم؛ فاختاروا لأنفسكم إحدى الحالتين!" ص 51

وقال رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (أَلَم تعلُّمْ أَنَّ الله له مُلكُ الـسمواتِ

والأرض): "فالعبدُ مُدَبَّرً" مُسَخَّرٌ تحت أو امر ِ ربّه الدينيّة والقدريّـــة؛ فمـــا لـــه والاعتراض؟!" ص 62.

وقال رحمه الله عند قول الله تعالى: (فويلٌ للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثـم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً) البقرة 79: "والدنيا كلُها مـن أوّلها إلى آخرها ثمن قليلٌ!" ص 56.

وقال رحمه الله في تفسير قول الله عز وجل لإبراهيم الخليل عليه السلام: (إني جاعلُك للناس إماماً) "أي: يقتدون بك في الهدى, ويمشون خلف ك إلى سعادتهم الأبدية, ويحصل لك الثناء الدائم والأجر الجزيل, والتعظيم من كل أحد. وهذه لَعَمَرُ الله أعظم درجة تنافس فيها المتنافسون, وأعلى مقام شمر أليه العاملُون, وأكمل حالة حصلها أولو العزم من المرسلين ص 65.

وقال في تفسير قول الله تعالى: (يوم تَجدُ كلُ نفس ما عَملَتُ من خير مُحْضَرا وما عَملَتُ مِن سُوء تودُ لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً) آل عمران 30: "أي مسافة بعيدة؛ لعظم أسفها وشدة حُزنها؛ فليحذر العبدُ من أعمال السُوء التي لا مسافة بعيدة؛ لعظم أسفها وشدة حُزنها؛ فليحذر العبدُ من أعمال السُوء التي لا بدّ أن يحزن عليها أشد الحزن، وليتركها وقت الإمكان قبل أن يقول: (يا حَسرتي على ما فرطت في جَنْب الله) الومئذ يَودُ السنين كفروا وعصوا الرسول لو تُسوعى بهم الأرض)، (ويوم يَعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً يا ويلتا ليتني لم أتَخذ فلانا خليلاً)، (حتى إذا جاءنا قال يا ليت بيني وبينك بُعد المشرقين فبئس القرين) الوالله أنرك كل شهوة ولذة و وائن عشر تركها المشرقين فبئس القرين المشدائد واحتمال تلك الفضائح؛ ولكن العبد من ظلمه وجَهله لا ينظر إلا الأمر الحاضر الفليس له عقل كامل يلحظ به عواقب الأمور؛ فيقدم على ما ينفعه عاجلاً و آجلاً، ويُحْجِمُ عما يضره عاجلاً و آجلاً " ص 128.

وقال رحمه الله في تفسير قولِ الله تعالى: (قل إنْ كُنتُم تُحبُّون الله فاتبعوني

يُحْبِبُكُم الله ويغفِر لكم ذُنوبكم والله غفور رحيم) آل عمران 31: "بهذه الآيــة يُوزَنُ جميعُ الخلق؛ فعلى حسب حظّهم من اتباع الرسول يكون إيمانُهم وحبُّهم لله، وما نقص من ذلك نقص" ص 128.

[3] إنّ السعديُّ رحمه الله يَلْهَجُ كثيراً في تفسيره بحمد الله وشُكره على عظيم نعمائه؛ وهذا يزيد الأعمالَ بركة وصلاحاً وفَلاحاً؛ ولعلَّ هذا التفسيرَ البديعَ إلا تُمرة من تُمَرات قول الله تعالى: (لئن شكرتُمُ لأزيدَنَكم):

فمن أمثلة ذلك ما قاله السعدي رحمه الله في تفسير قول الله عزّ وجل: (ومما رزقناهم يُنفقُون) البقرة 3: "في قوله: (رزقناهم) إشارة إلى أن هذه الأموال التي بين أيديكم, ليست حاصلة بقوتكم وملككم, وإنما هي رزق الله الذي خواكم, وأنعم به عليكم, فكما أنعم عليكم وفضلكم على كثير من عباده؛ فاشكروه بإخراج بعض ما أنعم به عليكم, وواسوا إخوانكم المعدمين ص 41. وما قاله رحمه الله في تفسير الله تعالى: (ولأتم نعمتي عليكم) البقرة وعليهم, اقد أعطاه الله من الأحوال والنعم, وأعطى أمّته, ما أتم به نعمت عليه وعليهم, وأنزل الله عليه: (اليوم أكملت لكم دينكم وأثممت عليكم نعمتي, ورضيت لكم وأنزل الله عليه: (اليوم أكملت لكم دينكم وأثممت عليكم نعمتي, ورضيت لكم الإسلام ديناً)؛ فلله الحمد على فضله, الذي لا نبلغ له عدّاً, فضلاً عن القيام بشكره ص 74.

وكذلك قوله رحمه الله في تفسير قول الله عزاً وجل: (يا أيها الذين آمنوا كلُوا من طيبات ما رزقناكم واشكر وا لله إن كنتُم إياه تعبدُون) البقرة 172: والأمر بالشكر عُقيب النعم؛ لأن الشكر يحفظ النَّعَمَ الموجودة ويجلب النَّعَمَ المفقودة ويُزيل النَّعَمَ الموجودة ص 81.

وقوله رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (فاذْكُرُوني أَذْكُرْكُمْ والشْكُرُوا لَّيَ) البقرة 152: "أي على ما أنعَمتُ عليكم بهذه النَّعَم, وصرَفتُ عنكم صنَّنُوفَ البقرة 152: "أي على ما أنعَمتُ عليكم بهذه النَّعَم, وصرَفتُ عنكم صنَّنُوفَ

النَّقَم، والشكرُ يكون بالقلب: إقراراً بالنَّعَم واعترافاً, وباللَّسانِ: نكْسراً وتُنساءً, وبالجوارحِ: طاعة شه وانقياداً لأمره واجْتناباً لنهيه؛ فالشكرُ فيه بقساء النعمة الموجودة، وزيادة في النَّعَم المفقودة، قال تعالى: (لئن شكر ثُمُ لأزيدَنكم). وفي الإتيان بالأمر بالشكر بعد النَّعَم الدينية: من العلم، وتزكية الأخلاق، والتوفيق للأعمال، بيان أنها أكبرُ النَّعَم، بل هي النَّعَم الحقيقية التسي تسدوم إذا زال غيرها؛ وأنه ينبغي لمن وُفقوا لعِلْم أو عَمل أنْ يَشكروا الله على ذلك؛ ليزيدهم من فضله، وليندفع عنهم الإعجاب؛ فيشتغلوا بالشكر!" ص 74.

وكذلك قوله رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (إنَّ في خَلَق السسموات والأرض واختلاف الليل والنهار) البقرة 164: "أليس من القبيح بالعباد أن يتمتعوا برزقه, ويعيشوا ببره, وهم يستعينون بذلك على مساخطه ومعاصيه؟! أليس ذلك دليلاً على حلمه وصند وعقوه وصنفحه وعميم لطفه؟! فله الحمد أولاً وآخراً, وظاهراً وباطناً". ص 79.

[4] إنّ هذا التفسير الجليل قد شوق الصالحين إلى بُلوغ جنّات النعسيم: فمن ذلك قول السعدي رحمه الله في تفسير قول الله عزّ وجلّ: (الذين يَظُنُون أنهم ملكّفُو ربّهم وأنهم إليه راجعُون) البقرة 46: "فهذا الذي خَفّف عليهم العبادات، وأوجب لهم التسلّي في المصيبات، ونفس عنهم الكربات، وزجرهم عن فعل السيّئات؛ فهؤلاء لهم النّعيم المقيم في الغرفات العاليات!" ص52.

وكما جاء في قوله رحمه الله عند تفسير قول الله عز وجل: (أحياء عند ربهم يُرزَقُون) آل عمران 169 الفظُ (عند ربهم) يقتضي عُلُو دَرَجَتِهم، وقدربهم من ربهم (يُرزَقُون) مِن أنواع النعيم الذي لا يعلمُ وصفه، إلا من أنعم به عليهم؛ ومع هذا (فرحين بما آتاهُم الله من فضله) أي مُعْتبطين بذلك قد قرت عيونهم، وفرحت به نُقُوسُهم؛ وذلك لحسنه، وكثرته، وعظمته، وكمال اللهذة

في الوصول إليه، وعدم المنعص؛ فجمع الله لهم بين نعيم البدن بالرزق، ونعيم القلب والروح بالفرّح بما آتاهم من فضله؛ فتم لهم النعيم والسرور!" ص 157. وكذلك قوله رحمه الله في تفسير قول الله تعالى: (فاستبقوا الخيرات) البقرة 148: "ومَنْ سَبق في الدنيا إلى الخيرات؛ فهو السابق في الآخرة إلى الجنات! ص 73.

الحمدُ لله على توفيقِه في إتمام هذا الكتاب؛ بِفَضلِه ومَنَّه وجُـوده، والـصلاةُ والسلامُ على أشرَف رُسُلِ الله ومُصطفاه من خَلقِـه ومُجْتَبَاه، وعلـى آلـه وصحبه ومَن والاه.

وبعد، فإنَّ غايتي مِن تأليف هذا الكتاب التعريف بروعة هذا التفسير وعظيم نفعه وكثرة فوائده، وقد جرَّبتُ ذلك بنفسي؛ فرأيتُ بركته ونفاسَته (وليس الخبرُ كالمعاينة)؛ فأردتُ أن أدُلُ إخواني على ذلك؛ والدالُ على الخير كفاعله. (والدين النصيحة)، فهو من أحسن التفاسير نَفْعاً للعامة في قصايا العقيدة والمنهج والعبادة والتربية والسلوك، كما أنَّ طالبَ العلم يجد فيه ضالته من الفنون والمعارف: في التفسير والحديث واللغة والفقه والأصول.

وإنّي أرجُو مِن كلّ من استفاد من (روائح الورد من روائع السعدي) أنْ يدعو لي ولو الديّ وللمسلمين والمسلمات. لي ولو الديّ وللسّعدي رحمه الله ولشيوخي وإخواني وللمسلمين والمسلمات. وأسأل الله العظيم ربّ العرش الكريم (تيسير) العلم النافع، والعمل الصالح لي ولجميع المسلمين، إنه هو (الكريم الرحمن)، وأن يُوفَقَنا إلى معرفة (تفسير كلم المنّان)، وأنْ يَنفَعنا ويَنفَع بنا ويَجْعلنا سَبباً لمَن اهتدى، وأنْ يَجْمعنا و (السعديّ) رحمه الله مع النبيّين والصديقين والشهداء والصالحين في جنسات و (السعديّ) رحمه الله مع النبيّين والصديقين والشهداء والصالحين في جنسات النعيم:

¹⁻ رواه مسلم رحمه الله.

"في جنّه طابَت وطاب نعيمُها مِن كُلُّ فاكِهة بِها زوْجانِ! أنهارُها تحري لهم مِن تَحتهم محفوفة بالنخل والرُمانِ! غرُفاتُها مِن لُؤلُو وزَبَرُجَد وقصورُها مِن خالصِ العقيانِ! غرُفاتُها مِن لُؤلُو وزَبَرُجَد وقصورُها مِن خالصِ العقيانِ! قصرت بها للمتقين كواعبٌ شُبُهْنَ بالياقوت والمرجانِ! بيضُ الوُجوهِ شُعورُهن حَوالكٌ حُمْرُ الخدودِ عواتقُ الأجفانِ! فِلْجُ الثُغورِ إذا ابتسَمْنَ صَواحكاً هيفُ الخصورِ نواعمُ الأبدانِ! خصرُ التَّيابِ تَدينهن نواهد صَواحكاً هيفُ الخصورِ نواعمُ الأبدانِ! خصرُ التَّيابِ تَدينهن نواهد صَفَرُ الْحُلِيُّ عَواطرُ الأردانِ!" أَ

والحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه.

محمد عمر دولة الخرطوم العاشر من رجب 1428هـ الموافق له: 2007/7/25م

فهرس

الصفحة		الموضوع
5		مقدمة
6	سهولة الاستفادة من (تيسير الكريم الرحمن)	المبحث الأول
8	عناية السعدي بالعقيدة الصحيحة	المبحث الثاني
12	السعدي والتفسير بالمأثور	المبحث الثالث
21	إحكام التعريفات في (تيسير الكريم الرحمن)	المبحث الرابع
28	عناية السعدي باللغة وجمال الأسلوب	المبحث الخامس
34	اهتمام السعدي بالفقه الدعوي والاجتماعي	المبحث السادس
42	براعة الاستتباط عند السعدي	الميحث السابع
47	عناية السعدي بالأصول والمقاصد	المبحث الثامن
51	اهتمام السعدي بالإدارة والسياسة الشرعية	المبحث التاسع
55	اهتمام السعدي بالنواحي التربوية	المبحث العاشر
62		الخاتمة

